

یوسف نے پوری اس مذہب کی حمایت کی چنانچہ حافظ شمس الدین ذہبی اپنی کتاب ”تاریخ الاسلام“ میں لکھتے ہیں ”ابوبکر بن جدانہ کہتے ہیں کہ میں امیر المؤمنین یوسف کے ہاں پہلے پہل جو گیا۔ تو دیکھا کہ سامنے ایک فقہ کی کتاب رکھی ہے مجھ سے خلیفہ نے کہا کہ ذرا دیکھئے تو سہی اس کتاب میں رائیں کس کثرت سے ہیں مسئلہ پیچھے چار چار پانچ پانچ اقوال ہیں خدا جانے ان میں حق کون ہے اور مقلد کس کو اختیار کرے اس پر میں کچھ کلام کرنے لگا خلیفہ نے میری بات کاٹ کر قرآن مجید سنن ابوداؤد اور تلوار (جو سننے موجود تھے) کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ سوائے ان تین چیزوں کے اور کچھ نہیں۔

اسی کتاب (تاریخ الاسلام) میں خلیفہ یعقوب بن یوسف بن عبدالمومن کے حالات میں لکھا ہے کہ ”اس کے زمانہ میں فروع کا علم یعنی فقہ بند ہو گئی تھی۔ فقہا اُس سے ڈرتے تھے اُس نے حکم دیا تھا کہ مذہب کی کتابوں میں سے حدیثیں چھانٹ کر بقیہ کو جلا دو، فقہ میں اشتغال اور غرض کرنے سے منع کرتا تھا۔ اور محدثین کو حکم دیا تھا۔ صحاح ستہ سنن ابوبکر بن ابی شیبہ سنن بزار سنن دارقطنی سنن بیہقی اور اس کے متعلقات (اسرار الرجال وغیرہ) حیا کریں۔ چنانچہ حدیث کی کتابیں جمع کی گئیں، خلیفہ خود بھی حدیث پڑھاتا تھا۔ طلبہ کا ہجوم ہوا جو طالب العلم حافظ الحدیث ہوتا تھا خلعت و انعام پاتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ مغرب کے اکثر علما اہل حدیث ہو گئے امام ابن حزم اور علامہ قرطبی بھی وہیں کے تھے۔ حدیث کو وہاں اُسی طرح قانوناً رواج دیا جس طرح بغداد، عرب اور مصر میں فقہ کو۔

علامہ ابن خلکان اس خلیفہ کے حال میں لکھتے ہیں ”امر برفض فروع الفقہ وان الفقہاء لا یفتون الا بالکتاب والسنة النبویة ولا یقلدون احدا من الائمة المجتہدین المتقدمین بل یتکون احکامہم بما یودی لیه اجتہادہم من استنباطہم القضا یا من الکتاب والحديث والا لجماع والقیاس ولقد ادرکنا جماعۃ من مشائخ المغرب وصلوا الیہ بالبلاد

عبد خلیفہ یعقوب کا سنہ ولادت ۳۹۵ھ اور سنہ وفات ۴۵۵ھ ہے ۱۲

عبد ابن خلکان کا سنہ ولادت ۴۸۱ھ اور سنہ وفات ۵۸۱ھ ہے ۱۲

وہم علی ذلک الطريق من الی الخطاب بن دحیہ واخیہ ابی عمرو و  
محی الدین بن العربی نزیل دمشق وغیرہم

ناظرین کو یہاں پہنچ کر مذاہب کے رواج کا پتہ لگ گیا ہوگا اور تقلید کی تاریخ پر  
سرسری نظر پڑ گئی ہوگی کہ کب سے شروع ہوئی۔ اور کیوں کر شروع ہوئی۔ اور کس طرح  
قانون کے زیر حمایت اس نے نشوونما پائی۔ اب مناسب ہے کہ اقسام تقلید کی  
بھی کسی قدر تفصیل کر دی جائے۔

تقلید کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی رسم و رواج کا پابند ہوتا ہے اور جو  
دستور یا عمل در آمد اُس کے خاندان کا ہوتا ہے اُس کو نہیں چھوڑتا اس کی دو  
قسمیں ہیں۔

(۱) عادات و معاشرت میں۔ واضح رہے کہ یہاں سوسائٹی (اہم رتبہ جماعت)  
کی طاقت کل دوسری طاقتوں پر غالب رہتی ہے اور میری رائے میں جب تک نکرات  
کی آمیزش ان میں نہ ہو اس کو چھوڑنے کی ضرورت بھی نہیں ہے۔

(۲) عبادات و طریقہ عبادات میں۔ پھر اس میں بھی دو قسمیں ہیں۔

(۱) اُن مسائل جزئیات فقہ پر عمل در آمد جو اُس کے خاندان میں پہلے سے جاری  
ہے اور وہ مسائل مختلف فیہ ہیں خود اہل سنت کے درمیان۔ اس قسم کے اکثر  
اختلافات ناشی ہیں اختلافات صحابہ سے۔

(۲) وجوب تقلید شخصی کا اعتقاد اور قرآن و حدیث کے مقابل میں تقلید پر جہود  
یہ تقلید بے شک داخل ہے اتخذوا احبادہم و رہبناہم اس باباً من  
دون اللہ کی تحت میں چنانچہ قاضی ثناء اللہ ربانی اپنی تفسیر مظہری میں لایقخذ  
بعضنا بعضاً ارباباً من دون اللہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔ ”من ھلکنا ینظہر  
انہ اذا صم عند احد حدیث مرفوع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم سالماً  
عن المعارضة ولم ینظہر لہ فاسخ وکان فتوے ابی حنیفہ رحمۃ اللہ مثلاً  
خلافہ وقد ذهب علی وفق الحدیث احد من الائمة الاربعة یجب  
علیہ اتباع الحدیث الثابت ولا یمنعہ الجہود علی مذہبہ من ذلک  
کیلا یلزم اتخاذا بعضنا بعضاً ارباباً من دون اللہ“

## ہندوستان میں حدیث کا رواج

سلطان محمود غزنوی کے ساتھ عجم سے ہندوستان میں اسلام آیا اور مذاہب اسلامی کے دو فرقے اپنے ساتھ لایا ایک سنی دوسرا شیعہ۔  
عجم کے سنی المذہب جن کو عموماً حنفی تھے اس لئے مذاہب اہل سنت میں سے صرف حنفی مذہب ہی یہاں رائج ہوا۔

ظاہر ہندوستان سے طلب حدیث کے لئے تین بزرگ زمانہ مختلفہ میں عرب گئے (۱) ملاطہر علیہ الرحمۃ صاحب مجمع البحار جن کی مفید کتاب مجمع بحار الانوار موجود ہے (۲) سلطان سلیم (جہانگیر) کے زمانہ میں شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمۃ جن کا فیض اپنے خاندان ہی تک محدود رہا البتہ ان کے پوتے شیخ سلام اللہ صاحب مہملی (شرح موطا) پر حدیث کا رنگ چڑھ گیا تھا جس کا پتہ ان کی تصنیف سے لگتا ہے شیخ علیہ الرحمۃ مثل دیگر علما سے اخلاف مذہب حنفی کے سرگرم حامی رہے چنانچہ شرح سفر السعاده میں آپ نے خود بھی اس امر کا اعتراف کیا ہے۔

(۳) جناب شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ اس میں شک نہیں کہ آپ نے اور آپ کے خاندان نے خدمت حدیث کا حق بخوبی ادا کیا دوس سے بھی اور تصانیف عدیدہ مفیدہ سے بھی۔ تقلید پر بھی مختلف رسالے لکھے جیسے کہ ”عقد الجمد فی احکام الاجتہاد والتقلید“ ”انصاف فی بیان سبب الاختلاف“ اور اپنی لا جواب کتاب ”حجۃ اللہ البالغہ“ اور ”مہصفے“ شرح موطا میں متعدد مضامین تحریر فرمائے۔

پھر آپ کے تلامذہ میں سے آپ کے خلف الصدق جناب شاہ عبد العزیز قدس سرہ تفسیر عزیزی اور قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمۃ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں نہایت ہی واضح طور پر جمود تقلید سے سرزنش کی اور آپ کے شاگرد شیخ محمد حسین سندھی نے تو اپنی بے نظیر کتاب ”دراسۃ اللیب فی الاسوۃ الحسنۃ بالحبیب“ میں ہمیشہ ایک مسلم الثبوت اصولی ہونے کے کوئی کسر ہی باقی نہ رکھی اور شیخ عبدالحق دہلوی نے جو کچھ اپنی کتاب شرح سفر السعاده میں لکھا تھا سب کی تردید کر دی۔



مولانا اسماعیل شہید نے علاوہ ”تنویر العینین فی اثبات رفع الیدین“ رسالہ لکھنے کے عملاً نظیر قائم کر کے ایک جماعت کو عامل بابا حدیث بنادیا اور جو مقصد اُن کے دادا جناب شاہ ولی اللہ قدس سرہ کا تھا اُس میں کامیاب ہوئے۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے بعد آپ کی اولاد حضرت شاہ عبد العزیز صاحب۔ شاہ عبد القادر صاحب۔ شاہ رفیع الدین صاحب اور اُن کے بعد شاہ اسحاق صاحب قدس اسرار ہم قرآن و حدیث کا درس مدت ہدایت تک دیتے رہے اور بعد ہجرت جناب شاہ اسحاق صاحب علیہ الرحمۃ کے جب مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب علیہ الرحمۃ مسند خلافت پر جلوہ افروز ہوئے تو آپ نے باوجود عمر طویل پانے کے نہ صرف قرآن و حدیث کے درس ہی پر قناعت کی اور نہ صرف یہی کہ میٹھا رنگوں کو حدیث پڑھائی بلکہ اپنے طرز عمل سے ایک سواد اعظم ہندوستان کو قولاً و فعلاً و عملاً اہل حدیث بنادیا اور آج جو کچھ حدیث نبوی کا جلوہ اور اہل حدیث کی کامیابی ہندوستان میں ہے اُسی ذات بابرکات سے وابستہ ہے۔ جزئیات سائل کی چھان بین اور ہر موقع پر حدیث سے استنباط کرنے کو اس حد تک پہنچا دیا کہ اس اثر سے مقلدیں بھی متاثر ہوئے یعنی اُن کو بھی اب درس حدیث کی طرف میلان ہے اور فتاوے میں بھی قرآن و حدیث سے سند لانے کی کوشش کرتے ہیں۔

### معیار الحق پر ریویلو

ہم ابھی لکھ آئے ہیں کہ مولانا اسماعیل شہید نے رسالہ ”تنویر العینین فی اثبات رفع الیدین“ لکھا اُس رسالہ کی تردید مولوی محمد شاہ پاک پٹنی پنجابی (میاں صاحب کے شاگرد) نے کی جس کا نام تنویر الحق رکھا اور نواب قطب الدین خان مرحوم کی طرف سے اُس کو شائع کیا۔

میاں صاحب رسالہ تنویر الحق کو دیکھتے ہی سمجھ گئے کہ یہ تحریر نواب صاحب کی نہیں ہے بلکہ محمد شاہ کی کارستانی ہے چنانچہ میاں صاحب خود دہلی میں معیار الحق کے لکھنے میں کہ ”ایضاح الحق اور تنویر العینین مصنفہ مولانا



اسٹیل شہید کے جواب میں کچھ فرخرفات محمد شاہ پنجابی (میرے شاگرد نے جو چار برس میرے ساتھ رہا تھا) جمع کر کے اُس کا نام تنویر الحق رکھ کر نواب قطب الدین خان صاحب کے نام سے شائع کرایا اور اس پر استدلال احادیث و اہیہ موضوعہ سے کیا جس کی روایت کے حرام ہونے پر حفاظ محققین کی نص صریح موجود ہے۔ یہ حال تو ہے باب اول کا اور باب ثانی مخالف ہے اُس کے جس کی تصریح امامنا و سیدنا ابو حنیفہ النعمان افاض الشریعہ شایب العفو والغفران اور صاحبین (ابو یوسف و محمد) اور جمہور فقہاء و اصولیین متقدمین و متاخرین حنفیہ نے کی ہے،

### معیار الحق کی خصوصیت

اس کتاب کے لکھنے میں نہایت ہی تنقید سے کام لیا گیا ہے اور رطب و یابس سے قطعاً احتراز کیا گیا ہے۔ جن کتابوں سے استشہاد کیا گیا ہے وہ انہیں ماہرین فن کی کتابیں ہیں جن کو اُس فن خاص میں خاص ملکہ حاصل تھا اور جو اپنے فن کے مسلم امام ہیں۔ محدث ہوں یا فقیہ ائمہ رجال ہوں یا اصولی صوفی ہوں یا ادیب سب اپنے فن خاص کے منتخب اور مسلم الثبوت امام ہیں۔

کتاب کی ابتدا حمد و ثناء سے کی گئی ہے جن کے الفاظ یہ ہیں۔ **بسم اللہ الرحمن الرحیم** **یا من بعث فی الکا مبین رسولا منهم یتلوا علیہم آیاتک و یرکبہم ینظرون** **نظہیرا و نضلی علی نبیک محمد الذی اوجبت لنا اتباعه و جعلته لنا** **ھادیا و مرآجا منیرا و علی آلہ و صحبہ الملتزمین بحدیہ المستنیدین بسنتہ**

عس ترجمہ خداوند اہم تیری حمد کرتے ہیں کہ تو نے اُن بڑھوں میں ایک ہمارا رسول بھیجا جو اُن کے سامنے تیری آیتیں پڑھتا ہے اور اُن کو ظاہر و باطن بتاتا ہے اور ہم درود بھیجتے ہیں تیرے نبی محمد پر جن کی پروردگار کو تو نے ہم لوگوں پر دیا جب کر دیا ہے اور اُن کو میرا ہادی اور میرے لئے چراغ ہدایت بنایا ہے اور اُن کے آل و اصحاب پر جنہوں نے اُن کی سیرت اختیار کی اور اُن کے طریقے پر چلے اُن سب کو تو نے آفتاب ہدایت اور دین کا پادشاہ بنایا اور پھر اُن کی ساری اہمیت پر خصوصاً چاروں امام (ابو حنیفہ، مالک، شافعی، احمد بن حنبل) پر جو قوام دین کے لئے مثل چاروں فاضل (آب آتش، خاک، باد) کے ہیں اور اہل عناد کے سوا اس امر سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا کہ اُن میں کا ہر شخص دین کا معاون اور پشت پناہ ہے ۱۲

الذین جعلت کلاماً منها شمس الهدی وللدین نصیرا وعلی سائر ائمة مبینا  
الائمة الاربعة الذین هم لقوام دینہ کالعناصر الاربعة ولا ینکر غیر  
المعاند کون کلوا حد متهم له متوانا وظہیرا۔

### انتباہ

مخالفین جو بے سرو پا جہتیں شیخ پر لگاتے تھے کہ وہ ائمہ اربعہ کی تعظیم نہیں کرتے  
بلکہ نفوذ باللہ نہایت ان حضرات کو بڑا بھلا کہتے ہیں اب ناظرین ہی انصاف فرمائیں کہ  
جو شخص اپنی ایسی کتاب میں جس کو اپنے نام سے شائع کرے اور اُس کے لاکھوں  
اتباع ہوں اور اُس کے پاس کافی وجوہ اس بات کے باور کرنے کے ہوں کہ اُس کی  
یہ کتاب تقریباً اُس کے سارے اتباع کے ہاتھ میں پڑے گی ائمہ اربعہ کو اگر ایسا ہی  
نہیں سمجھتا جیسا کہ لکھا ہے تو ہرگز ایسا فقرہ اُس کے قلم سے نہ نکلتا جو ہمیشہ ہمیشہ  
اُس کے اتباع کے سامنے بطور سند کے پیش کیا جاسکے عنانصر اربعہ کے ساتھ  
ائمہ اربعہ کی تشبیہ قوام دین کے لئے یہ ایک ایسی اچھوتی تشبیہ ہے جس کو  
غالباً شیخ کے پہلے کسی نے نہیں لکھا۔

آخر خطبہ میں ایک طرح کی تخلیق موجود ہے کہ ائمہ اربعہ کے دین کے دو گار اور  
پشت پناہ ہونے کا الجار سوا اسے معاند کے دوسرا کبھی نہیں سکتا۔

یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ جو شخص امام اعظم رحمۃ اللہ کو امامنا و سیدنا  
ابو حنیفۃ النعمان لکھے وہ کبھی اُن کی اساتذہ ادب کر سکتا ہے ہرگز نہیں۔

معیار الحق کی تردید مولوی ارشاد حسین صاحب مرحوم رام پوری نے  
انتصار الحق لکھی جس کی چار قرودیں میاں صاحب کے تلامذہ نے لکھیں

(۱) براہین اثنا عشر (۲) تلخیص الانظار فی مابقی علی الانتصار (۳) اختیار الحق  
(۴) بحر ذخار۔ پہلا سالہ براہین اثنا عشر مولانا سید امیر حسن مرحوم ہسوانی نے

قلم برداشتہ انتصار الحق کی اشاعت کے ایک ہی دن بعد شائع کیا۔ کیونکہ انتصار الحق  
میں دعوے کیا گیا تھا کہ جو کوئی ان بارہ دلائل مفصلہ ذیل کی تردید کر دے گا تو

سمجھا جائے گا کہ اُس نے ساری کتاب کی تردید کر دی مؤلف انتصار نے

اُن دلائل کو اس قدر مستحکم خیال کیا تھا کہ اُن کا توڑنا محالات سے ہے۔ مولانا سید امیر حسن مرحوم نے براہین اثنا عشر شائع کر کے ایک کاپی اُس کی جناب مولانا ابو الحسنات محمد عبدالحی مرحوم لکھنؤی کے پاس بھیج دی چنانچہ مولانا مدوح اپنے خط میں لکھتے ہیں "از محمد عبدالحی بہلولوی صاحب مکرم معظم مجمع بحرین المعقول والمنقول فیج نہرین الفروع والاصول مولوی سید امیر حسن صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عنایت نامہ لطف شامہ مورخہ ۲۰-۱۵ رواں بور و خود ممتاز ساختہ و براہین اثنا عشر رسیدہ اغلاط اسامی کتب و مولفین در انتصار لا تعد بہتند شاید بنظر اختصار بر چند کفایت شدہ"

خطبہ کے بعد سبب تالیف کتاب بیان کیا ہے جس کا ذکر اوپر گذر چکا اُس کے بعد امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی تابعیت کی بحث صفحہ ۵ سے صفحہ ۱۹ تک ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ "امام صاحب کے وہ فضائل جو واقعی اور سند صحیح سے ثابت ہوں میرے لئے عین باعث عزت و فخر ہیں۔ کیوں کہ وہ ہمارے پیشوا تھے اور ہم اہل حق میں اُن کے پیرو ہیں مگر جو فضائل حسب شرائط مذکورہ نہ ہوں اُن کی احادیث موضوعہ اور وہابیات قصص سے تائید کرنی علماء محققین کی شان کے خلاف ضرور ہے اور اس میں نہ تو امام صاحب کی کسر شان ہے نہ مذمت۔ کیوں کہ آپ کا مجتہد قبیح سنت متقی اور پرہیزگار ہونا ہی آپ کی فضیلت کے لئے کافی ہے اور آیتہ انّ اکرمکم عند اللہ اتقکم کی بشارت آپ کے لئے خود قرآن مجید میں موجود ہے مگر اکثر اہل نقل حضرت کی تابعیت کے قائل نہیں ہیں اس لئے تابعیت کا دعوے کرنا فضول ہے۔

صفحہ ۱۷ سے ۲۹ تک تقلید کی بحث ہے جو موضوع کتاب اور کتاب کی جان ہے۔ تنویر الحق کے لئے ست اور معیار الحق کے لئے ہم بطور نشان کے ہم نے اختیار کیا ہے۔ تنویر الحق کے دعووں کا خلاصہ اُس کے بعد معیار الحق کا ماحصل لکھا جائے گا۔

ست (۱) تقلید محض ائمہ اہل سنت و جماعت کی واجب ہے لہذا اے آیتہ فَاَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔



م (۱) مطلق تقلید کسی غیر معین مجتہد اہل سنت کی واجب اور صحیح ہے بالاتفاق است اس طرح ہر کہ مقلد کا عمل اُس مجتہد کے قول پر ہو بطور شرط کے کہ اگر وہ قول موافق سنت کے ہو تو عمل کے جاؤں گا اور حجب معلوم ہو جائے گا کہ مخالفت ہے سنت کے تو نزک کر دوں گا۔

ست (۲) یہ آیت مخصوص ہے بالاجماع اور ظنی الدلالة اس سے جتنی تخصیص چاہیں کر سکتے ہیں جس سے ثابت ہو جائے گی تخصیص ایک مذہب خاص کی۔

م (۲) یہ آیت نہ مخصوص ہے بالاجماع نہ ظنی الدلالة کیوں کہ لفظ اہل کا اپنے عموم پر ہے جس کی تخصیص پر کتاب اشعر حدیث متواتر مشہور خبر و اہد اور کسی مجتہد کے قیاس صحیح سے نہ کوئی دلیل شرعی ہے نہ کوئی قرینہ عقلی اس پر دلالت کرتا ہے۔ جس سے عموم میں آیت کے استعمال معلوم ہوتا ہو ایسی صورت میں اگر تخصیص ہوگی تو بلا تخصیص کے جس سے لازم آئے گا نسخ کتاب اشرا کا اور یہ ممنوع ہے باتفاق است محمدیہ۔

صدر الشریعہ توضیح میں لکھتے ہیں ”لو جازا ارادة البعض بلا قرینة لارفع الامان عن اللغة والشرع بالكلیة لان خطاب الشرع عامة“  
علامہ تفتازانی تلویح میں لکھتے ہیں ”فتقریرہ انہ لو جازا ارادة بعض مسمیات العام من غیر قرینة لارفع الامان عن اللغة لان کل ما وقع فی کلام العرب من الالفاظ العامة یحتمل الخصوص فلا یستقیم ما یفہمہ السامعون من العموم وعن الشرع لان عامة خطابات الشرع عامة فلو جوزنا ارادة البعض من غیر قرینة لما صح فہم الاحکام

عسے اگر بغیر قرینہ کے لفظ عام سے بعض فرد مراد لینا جائز ہوتا تو نہ لغت ٹھیک رہتی نہ شریعت کیوں کہ خطابات شرعیہ عام ہی ہوتے ہیں ۱۲  
عسے اس مضمون کا بیان یوں ہے کہ اگر لفظ عام سے بعض مسمیٰ مراد لینا بغیر کسی قرینہ کے جائز ہوتا تو لغت ٹھیک نہ رہتی کیوں کہ کلام عرب میں جتنے الفاظ عام واقع ہیں وہ خصوص کو متحمل ہوتے تو ان الفاظ کے سننے والے جو سمجھیں گے وہ ٹھیک نہ ہوگا اور شریعت بھی ٹھیک نہیں رہے گی کیوں کہ خطابات شرعیہ بھی عام ہوتے ہیں تو اگر بلا قرینہ بعض مسمیٰ مراد لینا جائز ہو تو لفظ عام سے احکام کا سمجھنا صحیح نہ ہو ۱۲

بصیغۃ العموم

مسلمانوں کا ہر فرقہ لفظ ذکر کے ساتھ حق کی قید لگا کر اس کو اپنے ہی مذہب میں منحصر کرنا ہے اور اپنے ہی فرقہ خاص کو اہل ذکر ٹھہراتا ہے اس طرح کہ اہل اپنے علوم پر رہے یعنی وہ کہتا ہے کہ ہمارے ذکر کے (جو کہ حق ہے) سب اہل قابل اتباع کے ہیں۔ اس سے ہر کچھ دار آدمی بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اتباع کی اجازت نہ دینا کسی فرقہ کا اپنے فرقہ مخالف کو لفظ اہل کے لئے مستلزم تخصیص نہ ہوا جس سے یہ آیت ظنی اللاتہ نہ ٹھہری۔

ست (۳) ملے مراد اہل الذکر سے ائمہ اربعہ ہیں۔ مسئلہ اس سے واجب ہوئی تقلید ایک کی ان چار سے اور اس پر اجماع ہے۔

م (۳) اس میں دو دعوے ہیں پہلا تو اس لئے غلط ہے کہ مؤلف تنویر کے سوا آج تک کسی نے بھی نہیں کہا کہ اہل ذکر سے مراد ائمہ اربعہ ہیں چہ جائے کہ اجماع۔ اجماع کی تعریف سارے اہل اصول یہ لکھتے ہیں ہوا اتفاق المجتہدین من امة محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم فی عصر واحد علی امر شرعی۔ دوسرا اس لئے غلط ہے کہ وہ بجنہ ایسا ہی ہے کہ چار کے جفت ہونے سے ایک کا جفت ہونا لازم ہے۔

ست (۴) اجتہاد ائمہ اربعہ پر ختم ہو گیا ان کے بعد کوئی مجتہد نہیں ہوا  
م (۴) محض غلط ہے مولانا نظام الدین لکھنوی (بانی درس نظامیہ) شرح مسلم الثبوت میں لکھتے ہیں ”اعلم ان بعض المتعصبین قالوا اختتم الاجتہاد المطلق علی الائمة الاربعة ولم یوجد مجتہد مطلق بعدہم فالاجتہاد فی المذہب اختتم علی العلامة النسفی صاحب الکتر ولم یوجد

عہ ایک زمانہ کے سارے مجتہدین امت محمدیہ کا کسی امر شرعی پر اتفاق کرنے کو اجماع کہتے ہیں ۱۲  
بعض متعصبوں نے کہا ہے کہ اجتہاد مطلق چار اماموں پر ختم ہو گیا اور ان کے بعد کوئی مجتہد مطلق نہ ہوا اور اجتہاد فی المذہب علامہ نسفی پر ختم ہوا اور کوئی مجتہد فی المذہب بعد ان کے نہ ہوا یہ غلط بات ہے اگر پوچھا جائے کہ بات حق کو کیوں کر معلوم ہوئی تو ہرگز کوئی دلیل نہ دے سکیں گے علاوہ یہ غیب کی خبر دینی اور قدرت الہی پر زبردستی حکم لگانا ہے کہاں سے معلوم ہوا کہ قیامت تک کوئی شخص ایسا نہ ہو گا جس کو خدا نے پاک اپنے فضل سے درجہ اجتہاد کو پہنچائے اس قسم کی تعصب کی باتوں سے کن رہے رہنا چاہئے ۱۳

مجتہد فی المذہب بعدہ، وھذا غلط ورجم بالغیب فان مسئل من این علمتم ھذا الا یقنرون علی ایراد دلیل اصلاً ثم ھو اخبار بالغیب وتحکم علی قدرة اللہ تعالیٰ فمن این یحصل علم ان لا یوجد الی یوم القیمة احد بتفضل اللہ علیہ بنیلہ مقام الاجتہاد فاجتنب عن مثل ھذا التعصبات بحسبہ اور مولانا عبد العلی بحر العلوم اسی شرح مسلم البشوت میں لکھتے ہیں :-  
ثم ان من الناس من حکم بوجوب الخلو من بعد العلامة النسفی و اختتم الاجتہاد وعتوا الاجتہاد فی المذہب واما الاجتہاد المطلق فقالوا اختتم بالائمة الاربعة حتی وجہوا تقلید واحد من ھؤلاء علی الامة وھذا کلھم ھوس من ھوسا نفھم لہ یا تو ابد لیل ولا یعباء بکلامھم و انما ھم من الذین حکم الحدیث نفھم افتوا بغير علم ففضلوا واصلوا ولم یفھموا ان ھذا اخبار بالغیب فی خمس لا یعلمھن الا اللہ تعالیٰ

اور حق یہ ہے کہ ائمہ اربعہ کے بعد بہت لوگ مجتہد مستقل متبوع المذہب ہوئے ہیں انہاں میں ایک امام ابو تور ہیں جن کے مقلد تھے حضرت جعید بغدادی علیہ الرحمۃ اور پانچویں صدی تک بکثرت ان کے مقلد تھے۔ ایسا ہی لکھا ہے کتاب اسماء الفقہاء میں اور ان کے مجتہد مطلق ہونے کے قائل ہیں حافظ الحدیث ذہبی، امام نسائی، صاحب صحیح ابن حبان، امام نووی، صاحب تہذیب، امام یافعی، صاحب مرآۃ الجنان۔

دوسرے امام محمد بن اسمعیل بخاری، صاحب صحیح۔ علاوہ اس کے کہ ان کے مجتہد مطلق ہونے پر خود ان کی کتاب ”صحیح بخاری“ ایسی زندہ شاہد موجود

ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ علامہ نسفی کے بعد ضرور زمانہ خالی ہو گیا اور اجتہاد فی المذہب ختم ہو گیا اور اجتہاد مطلق کی نسبت تو ان کا قول ہے کہ عار اماموں پر ختم ہو گیا اسی بنا پر وہ لوگ ان چار میں سے ایک کی تقلید کو واجب بتاتے ہیں اور یہ سب ان کی من گھڑت باتیں ہیں جس کی کوئی دلیل نہیں لاسکتے اور نہ ان کا کلام قابل شمار ہے یہ وہی لوگ ہیں جن کی نسبت حدیث میں وارد ہوا کہ بے علم فتوے دیں اور گمراہ ہوں اور گمراہ کریں ان لوگوں نے اتنا نہ سمجھا کہ یہ غیب کی خبر تو اس قسم کی بات ہے منجھل ان پانچ کے جن کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا ۱۲



ہے جو قیامت تک زندہ رہے گی اُن کے مجتہد مطلق ہونے کے قائل ہیں علامہ علی  
حافظ ابن حجر عسقلانی باقلاً عن مصعب کہ امام بخاری علم فقہ و حدیث میں امام  
احمد بن حنبل سے زیادہ اور امام مالک کے برابر ہیں۔ فقیہ اور قتادہ کا قول  
ہے کہ ”محمد بن اسماعیل بخاری کو امام احمد، اسحق ابن راہویہ علی بن مدینی سمجھنا  
چاہئے“

دوسرے مجتہد مطلق ہیں داؤد ظاہری صاحب مذہب مستقل متابع کثیرہ  
(جن کی ولادت ہے سلسلہ میں اور وفات ہے سلسلہ میں) جس کے قائل ہیں  
امام یافعی صاحب مرآۃ الجنان۔ ابوالسحاق شیرازی صاحب طبقات قاضی ابن  
خلکان صاحب وفيات الاعیان۔ علامہ محلی شارح جمع الجوامع بلقانی صاحب  
شرح جوہرہ، عینی حنفی شارح بخاری، ابوالعباس احمد بن یحییٰ،

چوتھے امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری جن کی ولادت سلسلہ میں اور وفات ہے  
سلسلہ میں یہ بھی مجتہد مطلق قبوع المذہب تھے جس کے قائل ہیں امام  
یافعی قاضی ابن خلکان، ابو محمد بن خرم، خطیب بغدادی، ابن الفرج  
معاف بن ذکر بنیروانی المعروف بہ ابن طراز اور شیخ جلال الدین سیوطی جو لکھتے ہیں  
کہ ”محمد بن جریر کو حاصل تھا مرتبہ اجتہاد مطلق کا اور مدون کیا انہوں نے اپنا  
مذہب مستقل اُن کے مقلد بہت لوگ ہوئے جنہوں نے جاری کیا قصداً اور فساداً  
انہیں کے مذہب پر وہ لوگ جریر پر یہ کہلاتے تھے۔

پانچویں مجتہد مطلق ہیں شیخ عزالدین بن عبدالسلام مہمّے ابن دقیق العید  
ان دونوں کو ابوالسحاق شیرازی نے طبقات میں اور طاعیب قندھاری نے مغنم  
الحصول میں مجتہد مطلق تسلیم کیا ہے۔

اب اس کی دوسری شق کو لو۔ اگر کوئی یہ کہے کہ مجتہد تو ائمہ اربعہ کے سوا اور بھی  
ہست ہوئے ہیں مگر تقلید کسی کی ان چار کے سوا جائز نہیں۔ تو یہ بھی غلط ہے۔ کیوں کہ  
اس قسم کا مصرع کرتا ہے کتاب اللہ کو اور رد کرتا ہے حدیث خیر القرون قرنی  
شم الذین یلوئہم شم الذین یلوئہم اور حدیث ابن مسعود کو۔

علامہ ابن خرم اپنی کتاب ”ابطال تقلید“ میں لکھتے ہیں :-

”فما الذي خص ابا حنيفة ومالك والشافعي بان يقلدوا دون ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس وعائشة ودون سعيد بن المسيب والزهري والنفخي والشعبي وعطاء وطاؤس والحسن البصري رضي الله عنهم۔“

اور بحر العلوم شرح مسلم الثبوت میں فرماتے ہیں ”فان المقلدان منهم مراد الصحابي عمن والا سئال عن مجتهد آخر“ اور شرح تحریر میں لکھتے ہیں۔  
الصحابة احقاء بالتقليد فانهم اقرب الى اخذ الاحكام من صاحب الوحي“

ست (۵) ائمہ اربعہ کا اس بات پر اجماع مرکب ہے کہ جو بات ان چاروں کے خلاف ہو وہ باطل ہے اس لئے ان چار کے سوا دوسرے کی تقلید منع ہے اور ان چاروں اماموں کی مخالفت کرنے والا مخالف ہے اجماع کا۔

م (۵) یہ بھی غلط ہے نہ اس پر اجماع بسیط ہوا ہے نہ اجماع مرکب اور نہ کبھی قیامت تک ہو سکتا ہے۔ صدر الشریعہ نے اجماع بسیط کی تعریف یوں کی ہے ”الاجماع هو اتفاق المجتهدین من امة محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی عصر علی حکم شرعی“ چاروں امام ایک زمانہ میں نہ تھے اور قید ہے فی عصر کی۔ اور اگر ان کے مقلدین اہل اجماع قرار دئے جائیں تو اتفاق المجتہدین کجا۔ تیسری شکل اگر یہ کہی جائے کہ ائمہ اربعہ کے سوا دوسرے مجتہدین نے ائمہ اربعہ کے قول مخالف کے بطلان پر اجماع کیا ہے تو یہ بھی غلط۔ کیوں کہ اس سے لازم آئے گا بطلان خود ان کے اقوال و مخالف کا اور یہ بات محض خلاف عقل ہے کہ کوئی مجتہد اپنے قول کو باطل کہے اور دوسرے مجتہد کی تقلید کو جو حرام ہے اس کے حق میں اختیار کرے اور ان کے اقوال کی اتباع کو واجب کہے۔

عہ کون وہ ہے کہ ابو حنیفہ مالک شافعی کی تقلید کی جائے اور ابو بکر عمر عثمان علی ابن مسعود ابن عباس عائشہ زید بن مسیب زہری نفخی شعبی عطاء طاؤس اور حسن بصری رضی اللہ عنہم کی تقلید نہ کی جائے ۱۲  
عہ اگر مقلد صحابی کی مراد مجتہد کے تو اس پر عمل کرے نہ کیجئے تو دوسرے مجتہد سے پوچھے ۱۳  
عہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ کر تقلید کے مستحق ہیں کیوں کہ اصحاب و وحی (رسول امہ مسلم) کی شاگردی میں وہ لوگ سب سے آگے ہیں ۱۴

اجماع مرکب نام ہے اختلاف کا تو اختلافات اگر اربعہ جب کہ مبطل ٹھہرایا گیا  
قول مخالف کا تو اس اختلاف کو اجماع دوسرے مجتہدوں کا کیوں کر کہہ سکتے ہیں۔  
خلاصہ یہ ہے کہ اجماع بسیط ہو یا مرکب اہل اجماع کے لئے اتحاد زمانہ ضرور ہے  
اور اجماع مرکب میں ضرور تر۔ کیوں کہ وہ عبارت ہے اختلاف سے اسی لئے  
اس میں اختلاف کرنے والوں کے زمانہ کا متحد ہونا لازم ہے ورنہ قیامت تک  
اتحاد و اجماع محال ہے۔

جامع اور اق کتاب ہے کہ خاتم الولاۃ المحدثہ شیخ اکبر محی الدین ابن العزلی  
نے فتوحات مکیہ میں جو تعریف اجماع کی کی ہے وہ نہایت ہی جامع و بالغ تعریف  
ہے وہ فرماتے ہیں۔

والاجماع اجماع الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
لا غير وما عدا عصرهم فليس باجماع يحكم به وصورة الاجماع ان يعلم  
ان المسئلة قد بلغت لكل واحد من الصحابة فقال فيها بذالك الحكم  
الذي قال به الآخر الى ان لم يبق منهم احد الا وقد وصل اليه ذلك الامر  
وقال فيه بذالك الحكم فان نقل عن واحد خلافا في ذالك الحكم فليس  
باجماع او نقل عنه سكوت فليس باجماع واذا وقع الخلاف في شيء وجب  
سداد الحكم فيه الى الكتاب والخبر النبوي فانه خير واحسن تاويلا ولا يجوز  
ان يكذب الله بالرأس وهو القول بغير حجة ولا برهان لا من كتاب  
ولا من سنة ولا من اجماع،

اب پھر ہم معیار الحق کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

عہ فتوحات کی جلد ثانی صفحہ ۱۸۲ مطبوعہ مصر ۱۲۰۶۔ ترجمہ اجماع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجماع ہوا  
اور صحابہ کے بعد جو اجماع ہوا وہ اجماع شرعی نہیں۔ اور اجماع کی صورت یہ ہے کہ کسی مسئلہ کی نسبت  
یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ مسئلہ ہر صحابی کے سامنے پیش ہوا اور انہوں نے وہی کہا جو دوسروں نے  
کہا تھا اور کوئی صحابی باقی نہ رہا جس کو یہ خبر نہ ہوئی ہو اور اُس نے وہی حکم نہ کیا ہو۔ اگر ایک سے بھی  
اس حکم کے خلاف یا اس حکم پر سکوت منقول ہو تو وہ اجماع نہیں ہے اور اگر کسی چیز کے بارے میں خلاف  
واقع ہوا تو قرآن و حدیث کی طرف رجوع کرنا واجب ہے یہی خبر ہے اور اجماع طریقہ اور رائے سے اللہ کی  
عبادت جائز نہیں وہ تو بے دلیل بات ہے نہ قرآن سے نہ حدیث سے نہ اجماع سے ۱۲



م یہ بات جب ثابت ہو گئی کہ تقلید مذاہب اربعہ پر دونوں قسم کے اجماع کا ہونا محال ہے تو ائمہ اربعہ کے سوا دوسرے مجتہدوں کی تقلید کیوں جائز نہ ہوگی اسی لئے تو بحر العلوم نے شرع مسلم الثبوت میں اور فاضل قندھاری نے منقظم الحصول میں لکھا ہے۔ کہ کوئی وہ اس کی معلوم نہیں ہوتی کہ ائمہ اربعہ کے سوا دوسرے مجتہدوں کی تقلید کیوں جائز نہ ہوگی۔ ہاں مانعین کے منع کی بنا اس پر ہوگی کہ دوسرے مجتہدوں کے مذاہب کی روایت اس وقت محفوظ نہیں ہے۔ مگر جب کسی مجتہد سے کوئی روایت صحیحہ مل جائے تو بے شک اُس پر عمل کرنا جائز ہے جیسا کہ متاخرین فقہاء نے مسئلہ تخلیف شہود (جو چاروں مذاہب کے خلاف ہے) میں ابن ابی لیلیٰ کے مذاہب پر فتوے دیا۔

ت (۶) اسی اجماع سے یہ قول بھی باطل ہو جاتا ہے کہ خدا نے ابو حنیفہ یا دوسرے ائمہ کی اتباع کا حکم نہیں دیا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کا حکم دیا ہے۔

م (۶) اجماع کی حقیقت کا راز تو کھل گیا کجا اجماع۔

ت (۷) اجماع مذکور سے ثابت ہوئی تقلید مذاہب معین کی اور باطل ہوئی تقلید بطریق عدم تعین کیوں کہ منقذ ہوا ہے اس پر اجماع اہل سنت و جماعت اور نیز ائمہ اربعہ کا اور تقلید مذاہب معین اُن دونوں افراد کی ایک فرد ہے۔

م (۷) جس اجماع کا حوالہ دیا گیا ہے اُس کی تو جڑ ہی کٹ گئی اب وہ کیا برگ و بار لاسکتا ہے۔ ہاں اس کے خلاف پر بے شک سارے صحابہ کرام کا اجماع البتہ ہوا ہے کیوں کہ اُن کے مقلدین کسی ایک صحابی مجتہد کی تقلید نہیں کرتے تھے اور نہ تقلید مجتہد معین کو واجب و لازم جانتے تھے جیسا کہ جناب مولانا حیدر علی مقیم ریاست ٹونک شاگرد رشید جناب مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ نے اپنے ایک فتوے میں لکھا ہے جس کی عبارت آگے آئے گی۔

ت (۸) جو لوگ کہتے ہیں کہ تقلید شرک ہے بھو اسے لایتنخذ بعضنا بعضنا ارباباً من دون اللہ اور اتخذوا احبارہم و رہبائہم ارباباً من دون اللہ اُن کا یہ قول باطل ہے بسبب اس اجماع کے۔

م (۸) اجلاء کا محال ہونا تو بطور ابدہ الہدیہیات کے ظاہر ہو گیا مگر اس دفعہ میں صاحب تنویر نے غلط بحث کیا ہے

حق یہ ہے کہ تقلید کی چار قسمیں ہیں (۱) واجب جس کا بیان ہو چکا۔  
(۲) مباح اور وہ تقلید شخصی یا تقلید مذہب معین ہے۔ بشرطہ کہ مقلد اس تعین کو امر شرعی نہ سمجھے اور صرف اس نظر سے تعین کر لے کہ اس میں ایک تو سہولت ہے دوسرے آیت فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون میں لفظ اهل الذکر عام ہے اس لئے جس مذہب معین کی تقلید کریں گے اُس سے اس آیت پر عمل ہو جائے گا۔ مگر اسی کے ساتھ کسی دوسرے مذہب کے محقق مسئلہ پر اگر عمل کر سکے تو اُس سے انکار نہ کرے یا کم سے کم اُس پر عمل کرنے والوں کو برا نہ جائے

(۳) تقلید شخصی جو کہ واجب سمجھ کر کی جائے وہ بدعت اور حرام ہے۔  
(۴) قرآن و حدیث صحیح کے مقابل میں تقلید شرک ہے اور یہی دونوں نہیں قیری اور چوتھی سرکہ الاراء اور محط الانظار ہیں جس کا مفصل بیان عن قریب آتا ہے۔  
قسم ثانی مباح کی نسبت خاکسار سوانح نگار التماس کرتا ہے کہ شیخ نے ۱۲۹۸ھ میں ایک استفتاء کے جواب میں ایک تحریر لکھی جس کا نام تاریخی ہے "ثبوت الحق تحقیق" اُس میں لکھتے ہیں کہ قسم ثانی تقلید کی جس کو میں نے معیار الحق میں مباح لکھا ہے اُس پر نظر ثانی کی ضرورت ہے۔

اباحت کی تعریف انہ اصولیین یہ کرتے ہیں لان الاباحۃ ای ما یکون فعلاً وتركه متساویین حکم شرعی لان الاباحۃ من الاحکام ولا حکم الاباحۃ فثبت کون الاباحۃ حکماً شرعياً لانہ ای الاباحۃ خطاب الشرع والخطاب حکم الشرعی تحمیراً ای من الخطاب التعمیری کذا فی مسلم الثبوت وشروحہ۔

محکمہ اباحت (یعنی جس کا کرنا نہ کرنا برابر ہو) حکم شرعی ہے کیوں کہ اباحت بھی ایک حکم ہے اور حکم شریعت ہی سے ہوتا ہے تو اباحت کا حکم شرعی ہونا ثابت ہوا کیوں کہ اباحت خطاب شرعی ہے اور خطاب کو اختیار دینے کا حکم یعنی خطاب تعمیری (یعنی چاہے کر چاہے نہ کر)

توجب تقلید شخصی خطاب شرع اور تکلیفات شرعیہ میں داخل نہ ہوئی نہ اقتضائے  
 نہ تخفیراً تو لا محالہ بدعت ہوگی اسی لئے ملا عبد العظیم بن فروغ کی لئے قول سدید  
 میں لکھا ہے ”اعلم ان الله لم يكلف احداً من عباده ان يكون خفياً  
 او ما لكياً او شافعيّاً او حنبليّاً بل اوجب عليهم الايمان بما بعث به  
 محمد صلى الله عليه واله وسلم والعمل بشريعته“  
 راقم کے خیال میں جو تقسیم معیار الحق میں اختیار کی گئی ہے وہی اولیٰ بالصواب  
 ہے۔ کیوں کہ آیت فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون کی تحت میں  
 تقلید شخصی بھی آجاتی ہے علی سبیل الاباحۃ لا علی سبیل الوجوب اور قول سدید کی  
 عبارت بھی اسی پر دلالت کرتی ہے کیوں کہ لم یكلف احداً کہا لا چوں کا احد  
 نہیں کہا۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ آیت اتخذوا احبارهم ورهبانہم ارباباً من  
 دون الله کے پڑھنے اور سمجھنے کے بعد تو کوئی مسلمان قرآن مجید اور حدیث صحیح کے  
 مقابل میں کسی امام کی تقلید کر ہی نہیں سکتا زیادہ سے زیادہ یہی ہو سکتا ہے کہ  
 آیت کی تاویل کر کے اُس کو اپنے مذہب کے ذہب کی بنا دے ایسی حالت میں  
 تاویلین ایک حد تک معذور سمجھے جاسکتے ہیں۔ کیوں کہ ہمیشہ یہ بات ہر مذہب  
 میں پائی جاتی ہے۔ ہاں تاویل اگر نیک نیتی سے نہیں کی گئی جس سے دو مختلف  
 آیتوں، دو مختلف حدیثوں یا آیتوں اور حدیثوں میں تطبیق مقصود ہو تو پھر انصافاً  
 الاعمال بالنیات ہی اس کے لئے قول فیصل ہے۔

اور حدیث صحیح غیر منسوخ غیر معارض مخالف مذہب خاص کے مقابل میں تقلید  
 کے جانا اور اُس تقلید پر اصرار کرنا ہر چند مقلد اپنی زبان سے اُس تقلید کو واجب  
 نہ کہے مگر اُس کا طرز عمل صاف بتاتا ہے کہ وہ تقلید شخصی کو واجب جانتا ہے  
 جو داخل ہے قسم ثالث کی تحت میں۔

دوسری بات یہ ہے کہ فتوؤں کے جواب دئے جاتے ہیں حالت اور زمانہ کے

حسب یہ خوب سمجھ لو کہ ائمہ نے کسی بندے کو اس کی تقلید نہیں دی ہے کہ وہ حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی ہو  
 البتہ ائمہ نے فرض کیا ہے ایمان لانا اُس پر جس کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو معبود کیا اور آپ کی شریعت پر عمل کرنا فرض کیا۔



اعتبار سے۔ جس زمانہ میں رسالہ ثبوت الحق الحقیق لکھا گیا اُس زمانہ میں احنا اور اہل حدیث کے درمیان بکثرت مقدمات عدالت دیوانی اور فوجداری میں دائر تھے اور وہ زمانہ اُس زمانہ سے کچھ کم پر آشوب نہ تھا جب کہ حنفیوں اور شافعیوں کے درمیان آتش عداوت نیشاپور میں مشتعل تھی جس میں بڑے بڑے کتب خانے آگ میں جلا دے گئے۔

فریقین کے درمیان سخت عداوت کا ہونا اُس استفتا کے سوال سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔

جو شیخ کے پاس لکھنے کے لئے مرشد آپا دے آیا تھا اور جس فتوے کا نام ”واقعة الفتوے دافعة البلوے“ رکھا گیا۔ اُس کا سوال یہ ہے:-

”اضعت العباد بنجم الدین مرشد آبادی بحکم آیت کریمہ لا تلبسوا الحق بالباطل علماء دین محمدی سے سوال کرتا ہے کہ عمل تقلیدی کسی حجت شرعیہ میں سے ہے یا نہیں مقلدوں سے نہایت ایذا پا کر مضطرب ہو کر سوال کرتا ہے“

معیار الحق چوں کہ ایک اصول کی کتاب ہے اس لئے ضرور تھا کہ ہر زمانہ ماضی و حال مستقبل کے مناسب حال ہو۔ اور ثبوت الحق الحقیق یا

واقعة الفتوے دافعة البلوے چوں کہ فتوے ہے اور مفتی کے لئے مناسب وقت فتوے دینا ضرور ہے اس لئے اس میں رعایت زمانہ حال ملحوظ رکھی گئی اور

یہ بات بھی ممکن ہے کہ شیخ کو پچھلے زمانہ میں سید الطائفہ حضرت شیخ اکبر محمدی الدین بن العربی رضی اللہ عنہ کا ہی مسلک مانع معلوم ہوا جیسا کہ فتوحات مکیہ جلد ثانی

صفحہ ۸۸ مطبوعہ مصر میں مرقوم ہے۔ والتقلید فی دین اللہ لا یجوز عندنا لا تقلید

چی ولا میت و یتعین علی السائل اذا سئل العالم ان یقول له اربد حکم

لہ اللہ کے دین میں ہمارے ہاں کسی کی تقلید جائز نہیں ہے زندہ کی نہ مردہ کی۔ سائل کو یہی

کرنا ہے کہ جب کسی عالم سے پوچھے تو یوں کہے کہ اس مسئلہ میں اللہ و رسول کا حکم بتائیے اگر

وہ عالم یوں کہے کہ اللہ کا یا رسول کا یہ حکم ہے تو اُس کو اختیار کرنا ضرور ہے کیوں کہ وہ عالم اللہ و رسول کے حکم کا نقل ہے جس کو قبول کرنا مامور ہے اور سائل سوائے اہل ذکر کے کسی دوسرے سے نہ پوچھے اور اہل ذکر قرآن کے مانتے والے ہیں اللہ پاک فرماتا ہے انا نحن نزلنا الذکر وانا نحن لخالقون (میں نے ذکر اتارا ہے اور میں اُس کا محافظ ہوں) اور اہل ذکر حدیث والے ہیں ۱۲

اللہ او حکم رسولہ فی ہذہ المسئلۃ فان قال لہ المسئلہ ہذا حکم اللہ فی المسئلۃ او حکم رسولہ تعین علیہ الاخذ بہ فان المسئلہ ہذا ناقل حکم اللہ تعالیٰ وحکم رسولہ الذی امرنا بالاخذ ویتعین علی مسلم ان لا یسئل الا اہل الذکر وہم اہل القرآن قال تعالیٰ انا نحن نزلت الذکر وانا لہ لحاظون واهل الحدیث۔ فان علم السائل ان ہذا المسئلہ صاحب رائے وقیاس فیتوکلہ ولسئل صاحب الحدیث فان المسئلہ صاحب رای وقیاس وحدیث فیسئلہ فاذا افتاہ تعین علیہ ان یقول لہ ہذا الحکم عن رای او قیاس او عن حدیث فان قال ہو عن رای او قیاس توکلہ وان قال عن خبر اخذ بہ۔

### انتباہ

پچھلی چوتھائی صدی زندگی میں میاں صاحب کی رائے بھی ضعیف تھی کے سبب سے ضعیف ہو گئی تھی۔ اور بیشتر تلامذہ اکثر فتوؤں کے جواب لکھتے وقت یا تو ان کو اپنا ہمارے بنا لیتے تھے یا ان کی لاعلمی میں ان کی مہر (جو عموماً طلبہ کی کی تحویل میں نہایت ہی بے پروائی اور بے احتیاطی کے ساتھ مسجد میں پڑی رہتی تھی) کر دیتے تھے۔

اس قسم کی کمزوری اگرچہ قابل افسوس ہے مگر جب ہم دنیا کے بڑے بڑے لوگوں کے سواں پر نظر ڈالتے ہیں تو ایسی عمر میں اس قسم کی بہتری کم زوریاں پاتے ہیں۔

میری رائے میں میاں صاحب کے پچھلی ربع صدی کے فتوے جو فتاویٰ ماسبق کے خلاف ہوں اُس کو ان کی ذاتی رائے نہیں سمجھنا چاہئے۔ بلکہ تصانیف و فتاویٰ ماسبق ہی کو ترجیح دینی مناسب ہے۔

مسئلہ پس اگر معلوم ہو جائے کہ یہ مولوی رائے اور قیاس والا ہے تو اُس کو چھوڑ دے اور حدیث جانے والے سے پوچھے اور اگر وہ عالم رائے قیاس اور حدیث سب کا عالم ہو تو اُس سے پوچھے اور اس کے فتویٰ دینے پر ضرور پوچھ لے کہ یہ رائے قیاس کا حکم ہے یا حدیث کا اگر وہ عالم کہے کہ رائے قیاس کا مسئلہ ہو تو اُس کو چھوڑ دے اور اگر وہ کہے کہ حدیث کا مسئلہ ہے تو اُس کو اختیار کرے ۱۲

دوسری بات اس سے بھی زیادہ افسوس کے قابل یہ ہے کہ تقلید اور عدم تقلید کی ناگوار بحث نے اس قدر طول کھینچا کہ مناظرہ سے مناقشہ اور مناقشہ سے مجادلہ اور مجادلہ سے مناظرہ تک نوبت پہنچی۔ ایک فریق دوسرے فریق کی تکفیر کرنے لگا اور انگریزی عدالت دیوانی و فوجداری میں بہ کثرت مقدمات دائر ہوئے اور اب تک ہوتے جاتے ہیں بلکہ بعض حضرات تو اس قسم کی مقدمہ بازی کو غالباً جہاد فی سبیل اللہ سمجھتے ہیں۔ بیشتر مقدمے سب ڈویژن اور ضلع سے گزر کر ہائی کورٹ الہ آباد و کلکتہ تک پہنچے اور ایک مقدمہ تو پریلوی کو لنسٹ لندن تک لڑا جس میں غیر مقلدین کا میاب ہوئے۔

بائیں ہمہ ابھی تک جھگڑا طے نہیں ہوا اور آٹے دن ایک نہ ایک مقدمہ کے دائرہ کرنے کا عزم بالجزم رہتا ہی ہے اور سال میں ایک درجن مقدمات مختلف اضلاع میں دائر بھی رہتے ہیں۔ جس کی پیروی میں فریقین بنی عن المنکر (تعلیم گواہ حلف دروغ وغیرہ جس کی حرمت نص قرآنی میں موجود ہے) کی مطلق پروا نہیں کرتے۔ خداوند اکاش یہ لوگ اب بھی سمجھیں اور سوچیں کہ اس سے انہیں کو خود نقصان پہنچ رہا ہے اور روز بروز ان کی قوم ضجعت، ذلیل اور مغلس ہوتی جاتی ہے یا کوئی ایسا زبردست شخص ان لوگوں میں پیدا کر دے جو ان کی ساری فو توں کو ایک مرکز پر لا جمادے۔

میں نے بارہا ان کے لیڈروں (پیشواؤں) کی جناب میں عرض کی کہ اعلیٰ کیرکٹر (چال چلن) سے آپ لوگ اپنی زندہ نظیر قائم کریں اور عمدہ محقق غیر متعصبانہ (جس میں نہ کسی کی دل شکنی ہو نہ خلافت تہذیب طعن و تشنیع) پند آمیز غیر مناظرہ تالیف و تصنیف سے لوگوں کے وحشی اور نفور دلوں کو مانوس کر کے ان پر قبضہ کر لیں تو جو عمدہ حقیقی اور لازوال اثر اس طریقہ سے ہو سکتا ہے وہ مناظرے اور مجادلے سے محض نامکن ہے۔ ہر چند میری اس التماس کا ابھی تک تو کوئی اثر نہیں ہوا ہے اور نہ ہونے کی امید ہے مگر برگزیدہ حضرات علما میں سے چند بزرگ بھی اگر اس طرف توجہ کریں تو رع

شاید کہ ہمیں بعضہ برکار دیروبال

اب ہم پھر معیار الحق کے ریویو کی طرف رجوع کرتے ہیں۔



## بقیہ بحث تقلید مباح

یہ تقلید مباح بھی اُن علماء کے لئے ہے جو مجتہد نہ ہوں، جُملاء، عامی اور حرف شناس لوگوں کو اس سے تعلق نہیں ان کو صرف اسی قدر لازم ہے کہ وہ کسی مذہب کے عالم سے بوقت ضرورت مسئلہ پوچھ لیں جو حکم وہ دے اس کے مطابق عمل کریں۔ ملا علی قاری شرح عین العلم میں لکھتے ہیں۔ ”مَنْ عَلِمَ الْمَعْلُومَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا كَلَّمَتْ أَحَدًا أَنْ يَكُونَ حَنْفِيًّا أَوْ مَا لَكِنَّا أَوْ شَافِعِيًّا أَوْ حَنْبَلِيًّا أَوْ بَلْ كَلَفْنَاهُمْ أَنْ يَعْمَلُوا بِالسَّنَةِ أَنْ كَانُوا أَعْلَمَاءَ وَيَقْلُدُوا أَعْلَمَاءَ إِنْ كَانُوا جَهْلَاءَ“

اور رد المحتار ماشیہ در المختار میں تو علامہ شامی نے یہاں تک لکھ دیا کہ ”عامی کو مذہب سے کیا علاقہ۔ مذہب تو ہوتا ہے اُس کے لئے جس کو کچھ بصیرت مذہب میں ہو کسی عامی کا اپنے کو حنفی یا شافعی کہنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنے کو نحوی کہے“ ع لکھے نہ پڑھے نام محمد فاضل۔

یہ تقلید بسبب شرط ان کسنتہ لا تعلمون کے مختص ہے حالت لا علمی کے ساتھ کیوں کہ جب کسی مسلمان کو قرآن و حدیث سے معلوم ہو گیا کہ نماز پنجگانہ ہر مکلف پر فرض ہے تو وہ اس مسئلہ خاص میں مقلد نہیں رہا کیوں کہ دلیل معلوم ہو گئی اب چاہے وہ زبان سے کہے یا نہ کہے۔ اسی لئے ائمہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اُن کے اتباع سے ایسی حالت میں امتناع کی شہادتیں موجود ہیں شیخ جلال الدین سیوطی اپنی کتاب الرد علی من اخلد الی الارض میں لکھتے ہیں۔ ”هل اباح مالك والرحمفة والشافعي رضي الله عنهم لاحد تقليد هم حاشا لله منهم بل انهم قد نهوا عن ذلك ولم يفتوا لاحد فيه۔ امام عبد الوهاب شمرانی یہ لکھتے ہیں۔ ”وكان الامام احمد يقول ليس لاحد من الله ورسوله كلام لا تقلدني ولا تقلد من الاكاذب ولا الازاعي ولا المتخفي وغيرهم“ یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ مذاہم پاک نے کسی کو حنفی یا مالکی یا شافعی یا حنبلی ہونے کی تکلیف نہیں دی بلکہ علماء کو سنت پر عمل کرنے کا حکم دیا اور جاہلوں کو علماء کی تقلید کا

وَحَذِّرُ الْأَحْكَامَ مِنْ حَيْثُ اخْتِذَ وَأَمِنَ الْكُتَابَ وَالسُّنَّةَ“  
فاضل محب القديس سلم الثبوت میں فرماتے ہیں۔ العدد دل عن  
الدلیل الی التقليد خلاف المعقول کیف وفيه ريب وقد امرنا بتركه فی  
الحديث المنقول۔

تاج الدین عثمانی جامع الفوائد میں لکھتے ہیں من یعمل بقول المجتہدین  
فهو مثاب فی الدنیا والآخرۃ ما لم یجد الحدیث الصحیح المتصل بالسناد  
واذا وجد یعمل بالحدیث۔ اسی قسم کی نہی نکیر محمد الدین فیروز آبادی اور قاضی  
عصہ شارح مختصر الاصول سے بھی منقول ہے مولانا شاہ عبد العزیز محدث  
دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز اپنی کتاب تفسیر فتح العزیز میں یہ تحت آیت لئن اتبعت  
اھواءھم بعد الذی جاءک من العلم لکنھن“ ازیں آیت معلوم شد  
کہ بعد از موضح دلائل و سطوح براہین تقلید باطل ست“

اس سے نتیجہ نکلا کہ عالم بالحدیث کو مسائل منصوصہ میں کسی مجتہد کی تقلید  
مناسب نہیں اگرچہ اُس مجتہد کا قول بھی موافق اُس حدیث کے ہو۔

اکثر لوگ کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں قرآن و حدیث پر عمل کرنا بہت دشوار ہے  
حالانکہ یہ خیال اُن کا محض بے بنیاد ہے جس پر غور نہیں کیا گیا۔

حافظ الفقہ والحدیث عبد الرحمن بن اسمعیل ابو شامہ اپنی مقبول کتاب  
امول میں فرماتے ہیں۔ وقد حرم الفقہاء فی زماننا النظر فی کتب الحدیث

یعنی جو مجتہدوں کے قول پر عمل کرے گا وہ دنیا اور آخرت میں ثواب پائے گا مگر یہ بھی تک ہے کہ حدیث صحیح  
متصل الاسناد نہیں ملی ہے اور جب مل گئی تو حدیث ہی پر عمل کرتا ہے ۱۲

علم ہمارے زمانہ کے فقیہان حدیث و آثار کی کتابیں دیکھنی اور اُن کے فقہ اور معانی کی بحث اور اُن کی شرح و  
مطالعہ حرام کر دیا۔ بلکہ عمر بھر اپنے اگلے فقہائے متاخرین کے قول پر فتوے دیتے تھے اور حدیث نبوی صلی اللہ علیہ  
وسلم اور صحابہ (جو وحی کے وقت موجود تھے اور رسول خدا کو دیکھا تھا اور خیریت کی خوب خوب باتوں کو سمجھتے  
تھے) کے آثار کو چھوڑ بیٹھے ان لوگوں نے اجتہاد کو حرام ہی کر دیا اور باب دادوں کے مقلد رہ گئے اور  
صدر اول کے علم کو نامعلوم حدیث پر عمل نہ کر سکے تو وہ معذور تھے کیوں کہ اُن دنوں حدیث جمع نہیں ہوئی  
تھی علم کی زبان سے لوگ سیکھتے تھے اور علم بھی ایک جگہ نہ تھے یہ غدار لحد شد کہ اب ہمارا کیا کیوں کر حدیث  
کتابوں میں جمع ہو گئیں اور اُن کے ابواب اور تفصیلات ہو گئیں اور راہ آسان ہو گئی اور صحت و ضعف کا  
بیان بھی ہو گیا اور جرح و تعدیل اور بیان علل بھی ہو چکا۔ غرض عمل کرنے والے کے لئے (دیکھو صفحہ ۱۱۳)

والآثار والبحاث عن فقہها ومعانیها ومطالعة الكتب النفیسة المصنفة  
فی شروحها وغریبها بل افنوا زمانهم وعمرهم فی النظر فی اقوال من  
سبقهم من متاخری الفقہاء وتركوا النظر فی نصوص نبیهم المعصوم من  
الخطاء صلی الله علیه وآله وسلم وآثار الصحابة الذی شهدوا الوحی  
وعاینوا المصطفی صلی الله علیه وآله وسلم وفهموا نفاثات الشریعة  
فلا جرم حرم هتولا رتبة الاجتهاد ولقبوا مقلدین علی الابیاء وقد كانت  
العلماء فی الصدر الاول معذورین فی ترك ما لم یقفوا علیه من  
الحديث لكون الاحادیث لم تكن حیثیة فیما بینهم مدونة انما كانت  
تلقى من افواه العلماء وهم یتفرقون فی البلدان وقد زال ذالک  
العذر والله الحمد یجمع الاحادیث المجمع بها فی كتب وبوبوها وسموها  
وسهلوا طریق الیهاء وبینوا ضعف کثیر منها وصححه وتکلموا فی عدالة  
الرجال وجرح المجرع وفی علل الاحادیث ولم یدعوا للمستعمل ما یتعلل  
به وفسدوا القرآن وتکلموا فی غریبها وفقہها وکل ما یتعلق بهما  
فی مصنفات عديدة جليلة والآلات منهیات لذی طلب صادق  
وذکاء وفطانة وکذا اللغة وصناعة العربیة کل ذالک فقد حرره اهله  
وحقوه فالتوصل الی الاجتهاد بعد الجمع والنظر فی الكتب المعتمدة اذا  
ارتق الا نسان الحفظ والفهم ومعرفة اللسان اسهل منه قبل  
ذالک۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام فرماتے ہیں ومن اعجب العجایب ان

(یعنی حاشیہ صفحہ ۱۳۰) کوئی علت باقی نہ رہی اور محدثین نے قرآن کی تفسیر اور غزابت اور فقاہت اور  
اُن کے تعلقات بڑی بڑی کتابوں میں لکھ دیے اور ایسے سامان تیار ہو گئے اب طلب صادق اور ذہین و فہم  
چاہئے ایسا ہی لغت اور علم عربیت اس کے محققین لکھ گئے اب تو اگر خدا نے حافظ اور فہم اور زبان  
دی ہے تو کتابیں جمع کر کے اور مطالعہ کر کے رتبہ اجتہاد کو پہنچنا پہلے سے بہت آسان ہے ۱۲  
لغت سب سے بڑھ کر تعجب خیز تو یہ ہے کہ بعض فقہائے مقلدین اپنے امام کی دلیل کا ضعف جانتے ہیں جس کا  
کوئی جواب اُن کے پاس نہیں ہے اور ساتھ اس کے اُس میں تقلید کئے جاتے ہیں اور جس پر قرآن و  
حدیث شاہد ہے اُس کو ترک کرتے ہیں۔ اور ایسی باتیں کرتے ہیں جو مستبعد ہیں ۱۳



الفقهاء المقلدین یقف احدہم علی اضعف ماخذ امام بحیث لا یجد  
لضعفہ مدفعاً وهو مع ذلك یقلدہ فیہ ویترک من شہد لہ الکتاب  
والسنة ویتاویلہا بالتاویلات البعیدۃ۔

قسم ثالث تقلید شخصی کی جو واجب سمجھ کر کی جائے وہ بدعت اور حرام ہے  
مولانا بحر العلوم شرح مسلم الثبوت میں لکھتے ہیں۔ ولوا لترم مذہبنا  
معیناً ای عہد من عند نفسه انہ علیٰ هذا المذہب کمذہب ابی حنیفہ  
او غیرہ من خیر ان یكون هذا الالتزام بمعرفة دلیل کل مسئلۃ مسئلۃ  
وطنہ راجعاً علی دلائل المذہب الاخیر المعلومۃ مفصلاً بل انما یكون  
العہد من نفسه بظن الفضل بہ اجمالاً او بنسب اخر فہل یلزم الاستمرار  
علیہ ام لا فقیل نعم یجب الاستمرار ویمحرم الانتقال من مذہب الی آخر  
حتی شد بعض المتأخرین المتکلفین وقالوا الحنفی اذا صار شافعیاً  
لیعذر وھذا التشریع من عند انفسہم لان الالتزام لا یخلو عن اعتقاد علیہ

کے جس نے ایک مذہب کا التزام کیا یعنی جی میں عہد کیا کہ وہ اس مذہب پر رہے گا جیسے ابو حنیفہ کا  
مذہب اور کسی کا اور یہ عہد اس نے اس وجہ سے نہیں کیا کہ اس مذہب کے ہر مسئلہ کو دلیل سمجھا اور دوسرے  
مذہبوں سے راجح گمان کیا بلکہ یہ عہد صرف حسن ظن پر مبنی تھا تو کیا ایسے شخص پر ضرور ہے اس عہد کا قائم رکھنا  
یا نہیں اس سوال کے جواب میں بعض نے کہا ہاں اس عہد پر قائم رہنا واجب ہے اور دوسرا مذہب اختیار  
کرنا حرام ہے اور بعض متأخرین کا تو یہ تشدد ہے کہ اگر حنفی شافعی ہو جائے تو قابل تعزیر ہے یہ اُن کی جن فکری  
شرایت ہے اس بنا پر کہ وہ عہد بنا براعتقاد حقیقت اس مذہب کے ہوگا تو نہیں چھوڑ سکتا۔ ہم اس کو نہیں  
تسلیم کرتے کیوں کہ بعض اوقات اب بھی ہوتا ہے کہ کوئی شخص دو امر مساوی میں سے کوئی امر اس لئے  
اختیار کرے کہ فی الحال اُس کی سمجھ میں وہی بات آئی یا اس لئے کہ دفع حرج ہو جائے اور اگر یہ تسلیم  
کر لیا جائے تو یہ اعتقاد کسی دلیل شرعی سے پیدا نہیں ہوا بلکہ یہ معتقد کی ذاتی ہوس ہے اور ہوس پر قائم رہنا  
واجب نہیں اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ اُس پر قائم رہنا واجب نہیں ہو بلکہ اُس سے انتقال کرنا صحیح ہے اور  
ایسی مذہب حق ہے اور اسی پر اعتقاد رکھنا چاہئے ہاں البتہ یہ انتقال ازراہ بازی نہ ہو کیوں کہ بازی و لہو  
قطعاً حرام ہے مذہب میں ہو یا غیر مذہب میں۔ اور واجب تو وہی ہے جس کو اللہ جل شانہ نے واجب  
کیا اور حکم کسی کا ہے اور اُس نے کسی فرد بشر پر یہ واجب نہیں کیا کہ ہمارے سے کسی کا مذہب وہ  
ضرور اختیار کرے پس اس کو واجب کرنا ایک جدید شرعیات قائم کرنا ہے اور اس پر اسد لال یوں کرنا چاہئے  
کہ علماء کا اختلاف ازروئے نفس رحمت اور خلق اللہ کے حق میں وفاد ہے اگر کسی مذہب کا التزام کرے  
تو یہ تشدد ہے ۱۲

الحقیقہ فیہ فلا یترک قلنا لا نسلم ذالک فان الشخص قد یلتزم من المتساویین  
امر التفقد لہ فی الحال و دفع الحجج عن نفسه ولو سلم فہذا الاعتقاد لم یستلزم  
بدلیل شرعی بل ہو ہوس من ہوسیات المعتقد ولا یجب الاستمرار علی ہوسہ  
قائمہم وثبت وقیل لا یجب الاستمرار ویصح الانتقال وهذا ہو الحق الذی  
ینبغی ان یومن ویعتقد بہ لا کن لا ینبغی ان یکون الانتقال للتلمی فان  
التلمی حرام قطعاً فی المذہب کان او فی غیرہ اذ لا واجب الا ما اوجب  
اللہ تعالیٰ والحکمہ ولم یوجب علی احد ان یتخذ مذہب بحد مذہب رجل من  
الائمة فایجابہ تشریع شرع جدید و لہ ان یستدل علیہ بان اختلاف  
العلماء رحمة بالنص وترقبہ فی حق الخلق فلو انزل العمل بمذہب کان هذا  
نقمة وشدۃ“

خاتم الولاية المحمدیہ شیخ اکبر۔ فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں اذا صح الحديث  
وعادضہ قول صاحب او امام فلا سبیل الی العدول عن الحديث و  
یترک قول ذالک الا امام والصاحب للخبیر ثم قال ولا یجوز ترک آیۃ او خبر  
بقول صاحب او امام ومن یفعل ذالک فقد ضل ضلاً لا مبیناً وخرج عن  
دین اللہ۔

شیخ المشائخ محبوب سبحانی قطب ربانی حضرت محی الدین عبدالقادر  
جیلانی رضی اللہ عنہ فتوح الغیب میں فرماتے ہیں۔ کہ فکر و اللہ کی کتاب در رسول  
اللہ کی حدیث میں اور فریب مست کھاؤ کسی قول ضعیف یا قوی سے یعنی حدیث کے  
مقابل اور مخالفت کسی کا قول مست مانو۔

ان سب تحریروں سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ واجب سمجھ کر تقلید شخصی کرنی نئی ضرورت  
گر حنی ہے پھر بہت میں اُس سے زیادہ ہوتا ہی کیا ہے۔  
قسم راجع تقلید کی شرک ہے جو قرآن و حدیث صحیح کے مقابل کی جائے۔

جس حدیث صحیح مل جائے اور کسی صاحب یا امام کا قول اُس کے معارض ہو تو حدیث کے چھوڑنے کی کوئی صورت  
نہیں ہے اور اُس امام اور اُس شخص کے قول کو حدیث کے مقابل میں چھوڑ دینا چاہئے اور پھر فرماتے ہیں کہ کسی آیت یا کسی  
حدیث کا چھوڑنا اور کسی امام یا کسی صاحب کے قول پر عمل کرنا جائز نہیں ہے اور جس نے ایسا کیا وہ صاف  
صاف گمراہ ہے اور اللہ کے دین سے نکل گیا ۱۲

ہر جہت سے بحث اصل کتاب معیار الحق میں دیکھے بغیر پوری طرح ذہن نشین نہیں ہو سکتی اور سوانح نگار اگر اس کو ناظرین کے ذہن نشین کرانا چاہے تو کتاب کا مستندہ حصہ اُس کو نقل کرنا پڑے گا مگر یہ مصداق مالایدرک کلمہ لایترک کلمہ اُن بعض بعض حوالوں کا نقل کر دینا خالی از دہی نہیں ہے جو محققین کی کتابوں سے دیا گیا ہے۔ اس دعویٰ کے ثبوت میں حجة الاسلام البجید جناب مولیٰ اللہ محدث دہلوی۔ تفسیر فتح العزیز جناب شاہ عبد العزیز محدث دہلوی تنویر العینین جناب مولانا شہید کی عبارتیں نقل کی ہیں۔ پھر تفسیر مظہری قاضی ثناء اللہ مخفی مجددی پانی پتی کی یہ عبارت نقل کی ہے۔ قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم الا نعبد الا الله ولا نشرك شیئاً ولا یتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله الآیہ ومن ھھنا یظھر انه اذا صح عند احد حدیث مرفوع من النبی صلعم سالما عن المعارضة ولم یظھر به ناسخ وکان فتوے ابو حنیفہؒ مثلاً خلافہ وقد ذهب علی وفق الحدیث احد من الائمة الا انہ یجب علیہ اتباع الحدیث الثابتة ولا یمنعه الجمود علی مذہبہ من ذالک لان لا یلزم انما ذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله۔

صاحب ہدایہ امام زہد ویسی کی کتاب روضۃ العلماء سے نقل کرتے ہیں  
انہ یعنی ابا حنیفہ سئل اذا قلت و کتاب اللہ یخالفہ قال اترکوا قولی

محکم کہہ اے کتاب والو ایسی بات کی طرف آؤ جو ہمارے اور تمہارے درمیان یکساں ہے یعنی ہم نہ پوچھیں گی سو اللہ کے اور نہ شرک نہیں ہیں اُس کا کسی شے کو اور آپس میں اللہ کے سوا کسی کو اپنا رب نہ بنائیں الآیہ اس سے ظاہر ہو کہ کسی شخص کو آنحضرت صلی علیہ وسلم کی کوئی حدیث مرفوعہ مل جائے اور وہ معارضہ سے بھی ہوئی ہو اور اُس کا کوئی ناسخ بھی نہ ہو اور مثلاً امام ابو حنیفہؒ کا فتوے اس حدیث کے خلاف ہو اور اگر بعد میں سے کسی کا مذہب اُس حدیث کے موافق ہو تو اُس شخص پر اس حدیث کی اتباع واجب ہے اُس کو چاہئے کہ وہ اپنے مذہب پر نہ اڑا رہے تاکہ اتجاذ ارباباً من دون اللہ لازم نہ آوے ۱۲

محکم امام ابو حنیفہؒ سے کسی نے پوچھا کہ آپ نے کسی مسئلہ میں کچھ فرمایا اور کتاب اللہ اُس کے مخالفت ہو تو کیا کرنا چاہئے انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے قول کو چھوڑ دو اور کتاب اللہ پر عمل کرو پھر اُس شخص نے پوچھا اگر رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی حدیث اس کے مخالفت ہو تو کیا کریں کہا حدیث کے مقابلہ میں ہمارے قول کو چھوڑ دو پھر اُس نے پوچھا اگر صحابہ کا قول آپ کے قول کے مخالفت ہو تو کیا کریں کہا صحابہ کے قول کے مقابلہ میں ہمارے قول کو چھوڑ دو ۱۲



بکتاب اللہ وقیل اذا کان خبر الرسول صلعم یخالفه قال اترکوا قولی بخبر الرسول  
صلعم قیل اذا کان قول الصحابة یخالفه قال اترکوا قولی بقول الصحابة۔

مدخل میں یہی مضمون لکھا ہے قال عبد اللہ بن مبارک سمعت ابا حنیفہ  
اذا جاء عن النبی صلعم فعلی الراس والعین واذا جاء عن اصحاب النبی  
صلعم یختار قولهم واذا جاء عن التابعین نرا حجتناهم۔

یو ا قیت الجواہر میں امام شعرانی فرماتے ہیں وکان امام مالک ۷۷ یقول  
ما من احد الا و ماخوذ من کلامہ ومردود علیہ هو الا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم۔

صاحب نہایہ امام الحرمین کا قول نقل کرتے ہیں قال الشافعی اذا بلغکم  
خبر صحیح یخالف مذہبی فالتبعوه واعلموا ان هو مذہبی۔

اور امام احمد بن حنبل کا قول تو پہلے ہی گزر چکا لیس لا حد مع اللہ ورسولہ  
کلام الخ

امام شعرانی نے اپنی کتاب مشارق الانوار القدسیہ میں علی نبی کا یہ  
قول نقل کیا ہے کہ کچھ حدیث صحیح کے مقابل میں کسی رائے کی پیروی کرنے سے یہ کہہ کر  
کہ میرے امام کا قول ہے کیوں کہ ان سب ائمہ نے اپنی برأت کر لی ہے اپنے اس  
قول سے کہ جب وہ مخالفت ہو صریح سنت کے پھر جب تم مقتد ہو ان اماموں کے تو  
اس قول میں ان کی تقلید کیوں نہیں کرتے۔

حافظ ابو محمد ابن حزم اپنی کتاب نہذ الکافیہ میں لکھتے ہیں کہ ایسی تقلید کے  
حرام ہونے پر اجماع ہے کل صحابہ کل تابعین اور کل تبع تابعین کا کہ تمام اقوال پر امام  
ابو حنیفہ یا امام مالک یا امام شافعی یا امام احمد کے آدمی عمل کرے اور ان کے اتباع کے

عہ عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ ہم نے امام ابو حنیفہ رحمہ کو یہ کہنے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں تو ہماری آنکھوں  
پر ہیں اور صحابہ کی باتیں مختار ہیں اور تابعین کی باتوں میں البتہ فراحت ہے ۱۲  
عہ امام مالک رحمہ فرماتے تھے کہ کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کا بعض کلام مقبول اور بعض مردود  
نہ ہو سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ۱۲

عہ امام شافعی رحمہ فرماتے ہیں کہ جس وقت تم کو کوئی حدیث صحیح مل جائے جو ہمارے مذہب کے نفی  
ہو تو حدیث ہی پر عمل کرو اور سمجھ لو کہ یہی ہمارا بھی مذہب ہے ۱۲

قول کے مقابل میں بھی کسی دوسرے کا قول نہ مانے اور نہ قرآن و حدیث ہی پر اعتماد کرے تو ایسا کرنے والا یقینی مخالفت ہے اجماع اُمتِ اولین اور آخرین کا۔

مگر شاہ ولی اللہ صاحب عقد الجدید میں اس قول کی نسبت فرماتے ہیں کہ ابن حزم کا یہ قول تمام ہوتا ہے اُس کے حق میں جو کچھ بھی اجتہاد کر سکتا ہے وہ جہتاً اگرچہ ایک ہی مسئلہ میں ہو اور اُس کے حق میں جس پر صاف صاف ظاہر ہو جائے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کے لئے حکم دیا ہے اور اس سے منع کیا ہے اور وہ منسوخ نہیں ہے چاہے یہ بات متبع احادیث اور اقوال مخالفت و موافق سے ثابت ہو جائے چاہے اُس پر غور کرنے سے کہ علمائے متبحرین کا ایک غم غیر اس طرف گیا ہے اور مخالفت کے پاس سوائے قیاس اور استنباط کے کوئی دوسری سند نہیں ہے تو ایسی حالت میں مخالفت حدیث کے لئے کوئی وجہ نہیں ہو سکتی ہے سوائے نفاق خفی اور حماقت جلی کے اس کے سوا شیخ ابن الہمام حنفی، علامہ ابن امیر حاج، علامہ سید بادشاہ، شیخ ابن الحاجب، فاضل عضد الملۃ، محب المدبہاری، بحر العلوم، فاضل قندھاری اور ان کے سوائے بہتیرے علمائے سلف اور خلف کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو حکم نہیں دیا کہ ائمہ مجتہدین میں سے ایک ہی امام کی تقلید کرے۔

امام شعرانی لکھتے ہیں کہ ”علمائے مذاہب کا بڑا گروہ عمل کرتا اور فتوے دیتا تھا مذاہب مختلفہ پر بغیر التزام کسی مذہب معین کے زمانہ اصحاب مذاہب سے اپنے زمانہ تک اور یہ طریقہ علماء متقدمین و متاخرین میں برابر جاری رہا اس طرح پر کہ وہ متفق علیہ اور سبیل مؤمنین ٹھہر گیا۔ جس کا خلاف صحیح نہیں ہے“

محقق ابن الہمام حنفی تحریر میں فرماتے ہیں ”لا يرجع عما قلد فیہ اتفاقاً وهل یقلد غیرہ فی غیرہ المختار لغیرہ للقطع بانہم کانوا یتفتون مرۃً واحدۃً ومرۃً غیرہ غیر ملتزمین مفتیاً واحداً فلو التزم مذہباً معیناً کابی حنیفۃ والشافعی فقیل یلتزم وقیل لا وقیل مثل من لم یلتزم وهو الغالب علی الظن“ حاصل ترجمہ یہ ہے کہ جس مسئلہ میں کوئی تقلید اُعلیٰ کر چکا ہے تو اُس سے مجموع نہ کرے یہی بات کہ دوسرے مسئلہ میں دوسرے کی تقلید کرے یا نہ کرے تو مختار

یسی ہے کہ کوئے کیوں کہ یہ امر یقینی ہے کہ پہلے لوگ ایک مرتبہ ایک عالم سے پوچھتے تھے دوسری بار دوسرے سے بغیر التزام کسی مفتی کے پھر اگر کوئی شخص التزام کرے کسی مذہب معین کا مثل ابی حنیفہ اور شافعی کے تو اس خصوص میں تین اقوال ہیں:-

(۱) التزام لازم ہے (۲) نہیں لازم ہے (۳) التزام اور عدم التزام دونوں برابر اور یہی بات جی کو لگتی ہے۔

**فائدہ** جس مسئلہ میں کوئی تقلید اعلیٰ کر چکا ہے اُس سے رجوع نہ کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اُسی مسئلہ میں دوسرے حادثہ میں دوسرے وقت بھی رجوع نہ کرے جیسا کہ سید علی سہودی، سید زین العابدین، سید احمد طحاوی، سید باوشاہ، شارح تحریر اور فاضل قندھاری نے مفتی محمد اخصول میں نہایت ہی پُر زور دلائل سے ثابت کیا ہے۔ اور ایسا ہی شرح تحریر غفر الشرح ابن امیر حاج تحفیر شرح تحریر مختصر الاصول شیخ ابن الحاجب مالکی، شرح مختصر عقد الملة والدین شافعی مسلم الثبوت ملا محب اللہ باری تقریر الاصول صاحب عنایہ ماشیہ ہدایہ عقد الفرید ملا حسن شرنبلالی حنفی اور طوابع الانوار عاشیہ در المختار ملا عابد سندھی میں اور لانا بحر العلوم شرح مسلم الثبوت اور نیز شرح تحریر میں لکھتے ہیں ”اعلم انک قد علمت ان التکلیف من الشارع لیس الا العمل بفتوئے مجتہد علی التخییر وتخصیص العمل بفتوئ مجتہد دون مجتہد تحکمہ لایلتفت الیہ بل هو تغیر لحکم الشارع من دون برہان وحجۃ رحمۃ اللہ الواسعۃ“

**ملا علی قاری** اپنی کتاب ”سم القوارض“ میں فرماتے ہیں ”لا یجب علی احد من هذه الامۃ ان یکون حنفیا او شافعیا او مالکیا او حنبلیا بل یجب

عس اس سے معلوم ہو گیا کہ شارع نے کسی مجتہد کے فتوے پر عمل کرنے کی تکلیف بحسب تخییر دی ہے اور کسی ایک مجتہد کے فتوے پر عمل کی تخصیص تو محکم ہے اس کی طعن مٹفت نہ ہونا چاہئے بلکہ دو حکم شارع کے خلاف بغیر برہان بات ہے اور رحمت الہی سے کنارہ کشی کرنی ہے ۱۲

عس اس است میں سے کسی پر یہ واجب نہیں کہ حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی ہو بلکہ لوگوں پر یہ واجب ہے کہ اگر وہ خود مجتہد نہ ہوں تو ان بڑے لوگوں میں سے کسی کی تقلید کر لیں جیسا کہ اسرار تالیف فرمایا ہے فاصشدوا اهل الذکر الخ اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ جس نے کسی عالم کی پیروی کی وہ سالم رہا ۱۳



علیٰ آحاد الناس اذا لم یکن مجتهدا ان یقلد احدا من هؤلاء الاعلام  
لقوله تعالیٰ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون ویقول بعض شافعیان  
من تبع عالمًا لقی سألماً

مولانا حیدر علی ساکن ریاست ٹونک شاگرد رشید جناب مولانا شاہ عبدالعزیز  
محدث دہلوی اپنے رسالہ ”صیانتہ الاناس“ میں لکھتے ہیں کہ قید ایک مذہب کی  
اکثر لوگوں کے حق میں اکثر احوال میں اولیٰ اور مستحسن بلکہ ضرور ہوتی ہے کیوں کہ دین  
پر چلنا سہل ہو جاتا ہے لیکن ہر شخص کے واسطے ضرور نہیں جس کو اللہ تعالیٰ مرتبہ تحقیق  
کا دے وہ کیوں تقلید کرے پھر تقلید ایک شخص معین کی اس پر اگر کوئی دلیل اولہ شریعہ  
اربعہ سے ہو تو لاؤ تقلید تو بے علم کے لئے ہے فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم  
لا تعلمون۔

سید شریف حاشیہ حکمتہ العین میں لکھتے ہیں کہ اولاد رسول ایک صلیبی ہیں  
جن کو سادات کہتے ہیں اُن پر صدقہ حرام ہے اور دوسری اولاد روحی علماء اعظام ہیں  
جن پر دوسرے عالم کی تقلید حرام ہے کیوں کہ وہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے دوسرے  
عالم کا۔

اسی عدم وجوب تقلید معین کے سبب علماء حنفیہ عراق اور ماوراء النہر  
نے زوج مفقود کے باب میں زوجہ کے نکاح ثانی کر لینے کا فتوئے امام مالک اور  
شافعی کے قول پر دیا۔

اور علماء حنفیہ نحو ازہم نے قرأت غلط کے مسئلہ میں امام شافعی کے مذہب  
پر فتوئے دیا اور اُس پر طرہ یہ کیا کہ جب اُن سے کہا گیا کہ شافعی کا مذہب سورہ  
فاتحہ کے سوا دوسری سورتوں اور آیتوں کے بارے میں ایسا ہے کہ قرأت غلط  
سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ تو جواب میں علماء حنفیہ نے کہا کہ ہم نے اُن کے مذہب  
سے صرف اطلاق کو لے لیا اور تقلید کو چھوڑ دیا۔

ناظرین انصاف کریں کہ یہ کس قسم کی تقلید ہوئی نہ پوری امام اعظم کی نہ پوری  
امام شافعی کی تحلیف شہود کے مسئلہ میں متاخرین احناف کرام نے چاروں مذہب  
کے خلاف ابن ابی لیلیٰ کے مذہب پر فتوئے دیا۔

مجموع النوازل میں منقول ہے کہ شیخ الاسلام عطا ابن حمزہ سے دریافت کیا گیا کہ کوئی شخص اگر اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح بشہادت فساق کسی نابالغ لڑکے سے کر دے تو بسبب شہادت فساق ابطال نکاح کے لئے کیا حنفی مذہب کا قاضی شافعی المذہب قاضی کے پاس اس مقدمہ کو بھیج سکتا ہے؟ کہ وہ نکاح کو باطل کر دے فرمایا کہ ”ہاں جائز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ حنفی قاضی خود ہی اس نکاح کو باطل کر دے بموجب مذہب شافعی کے اگرچہ وہ حنفی ہے۔“

امام سید شریف علی سمودی نقل کرتے ہیں کتاب حازم سے کہ ایک مرتبہ امامت نماز جمعہ میں ابو الطیب طبرسی تکبیر تحریر کیا چاہتے تھے کہ اُن پر ایک چڑیٹا بیٹ کر دی امام موصوف یہ کہہ کر کہ ہم اس وقت غصیلی ہیں تکبیر کہہ کر ساز شروع کر دی حالانکہ وہ تھے شافعی المذہب جس مذہب میں اجماع کیا جاتا ہے چڑیوں کی بیٹ کے پڑ جانے سے۔

پھر امام موصوف ہی ایک دوسری حکایت بیان کرتے ہیں کہ قاضی ابو عاصم عامری حنفی مغرب کی نماز کے وقت قفال شافعی کی مسجد میں نماز کو گئے تو قفال نے اُنہیں کو امام بنایا اور موزن کو حکم دیا کہ تکبیر میں دو دو کلکے کے مطابق مذہب حنفی کے خلافاً للشافعی ابو عاصم قاضی حنفی امام نے قرات میں سبک بھی بکھر پڑھا اور رفع یدین وغیرہ شافعی مذہب کے مطابق کیا۔

خاکسار مولف کہتا ہے کہ یہ ہیں اسلام کے برکات اور بغیر لوٹ نفسانیت کے سچی مسلمانی نہ یہ کہ امامت اور دخل یا بی مسجد کے لئے اہل حدیث اور مقلدین آپس میں ہمیشہ دست و گریباں رہیں اور مقدمہ جاے بنگالی بابوؤں اور انگریز صاحبوں کے پاس فیصلہ کے لئے جس میں فریقین سے انواع منکرات کا صدور ہو۔

ت (۹) کسی کا اپنے کو محمدی کہنا ایسا ہی ہے جیسا کہ معتزلہ اپنے کو اہل توحید کہتے ہیں۔

م (۹) غلط بلکہ وہ اہل سنت و جماعت ہے چنانچہ مولانا حمید علی ساکن ریاست ٹونک تلمیذ رشید مولانا شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کے پاس کسی نے ایک استغنا بھیجا تھا جس کا سوال یہ تھا کہ ”جو مومن باللہ والرسول بلا تقلید کسی مذہب کے

مذہب اربعہ میں سے احکام شرعیہ کی اتباع کرتا ہے اور اپنے کو محمدی کہتا ہے اور ائمہ اربعہ وغیرہم ائمہ اہل سنت کو بھی حق پر سمجھتا ہے وہ سنی مومن صحیح الایمان ہو یا نہیں؟ اس کا جواب جو آپ نے لکھا ہے اُس پر سارے علما و نامی ریاست ٹونک کی تہنیں موجود ہیں۔

جواب ”کسی خاص مجتہد کی تقلید واجب نہیں ہے اور جو تعین کسی مجتہد کی نہیں کرتا وہ گمراہ نہیں ہے ایسے شخص کو کافر یا مشرک کہنا حسب ارشاد نبوی صلعم جائز نہیں بلکہ کہنے والا کافر ہوتا ہے۔ صحیح بخاری، ترمذی اور طبرانی میں حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ کوئی شخص اگر اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہے تو وہ کفر دونوں میں سے ایک کی طرف رجوع کرے گا اگر فی الحقیقت وہ کافر ہے جس کو کافر کہا ہے تو اُس کی طرف ورنہ کہنے والے کی طرف۔ صحابہ کرام میں سے معدود چند صحابہ مجتہد تھے اور باقی سب مقلد مگر کسی ایک صحابی مجتہد کی تقلید وہ لوگ نہیں کرتے تھے اور تقلید مجتہد معین کو واجب و لازم نہیں جانتے تھے کیوں کہ یہ امر خود اجماع صحابہ کے خلاف تھا اسی لئے ہر مسلمان اتباع احکام شرعیہ اور اخذ میں اُس کے مجاز ہے کہ جس مجتہد سے چاہے لے بلا تقلید کسی مذہب کے مذہب اربعہ میں سے اور یہ جائز ہے باجماع صحابہ پس منکر اور مخالفت اس کا منکر اور مخالفت ہے اجماع صحابہ کا۔ پھر جو لوگ کہہ باوجود بطلان کے اپنے کو اہل علم میں شمار کرتے ہیں انہوں نے لازم مذہب کے جو معنی قرار دے رکھے ہیں وہ معنی تو اکثر صحابہ میں باعتبار عمل کے اور کل صحابہ میں باعتبار اعتقاد کے مستحق تھا۔

متاخرین حنفیہ نے تخلیف شہود میں ابن ابی لیلیٰ کا مذہب اختیار کیا حالانکہ تخلیف شہود چاروں مذہب میں ناجائز ہے تو ان لوگوں کی نسبت جن کا ذکر اوپر ہوا ان مذہب کا لفظ کمدینا لغو و بائد منہا ایسی جرح و قبح ہے جو صحابہ کرام سفیان اور قضاۃ علماء و متاخرین حنفیہ پر ہوتی ہے۔

میں خود حنفی مذہب کا مقلد ہوں اگر کوئی اس مذہب پر طعن کرے تو میں سینہ سپر ہو کر کلمہ یہ کہہ جواب دینے کو موجود ہوں لیکن حق بات کے کہنے سے چارہ نہیں ہے الساکت عن الحق شیطان اخراس عوام اور اُمیوں کو تو شیطان اپنے دام



فریب میں لاتا ہی ہے اہل علم کے ساتھ دوسرا کھیل کھیل جاتا ہے اور اُن میں سے کوئی تو محدثین کے ساتھ بے ادبی کرتا ہے اور کوئی مجتہدین کے ساتھ نفوذِ بائتہ منہا“

اس کے بعد شیخ لکھتے ہیں کہ منصف مزاج مقلدین کے لئے اس قدر سزا اور دلائل کی نقل کافی ہے اور متعصبین کے لئے سب بیکار مگر اہل بصیرت جو قرآن و حدیث کے سمجھنے کا قصد رکھتے ہیں اور اُسی کو مقصودِ اصلی اور کافی سمجھتے ہیں اُن کے لئے دلائل شرعیہ کا بیان کر دینا ضرور ہے۔ پہلی دلیل قول اللہ تعالیٰ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا اور اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن دُونِ ذَلِكَ

اس کے بعد چہ مقدمے محمد کئے ہیں۔

(۱) جو نئے واجب ہو حکم الہی اُس کا ترک حرام ہے۔

(۲) ائمہ اربعہ کے مذاہب حق ہیں علی سبیل الدوران یعنی حق دائر ہے دنیائے چار کے۔ یہ مقدمہ جمہور کے نزدیک مسلم ہے۔

(۳) بعض ائمہ کا کسی حدیث کو ترک کرنا اُن کی تحقیق کی فرع ہے کہ اپنے نزدیک بنیالِ نسخ یا ضعف قابلِ عمل نہیں سمجھنا یہ کہ قابلِ عمل ہو کر ترک کر دیا حاشا للہ عنہم۔ (۴) جو مقلد محض حدیث کو قبول نہ کرے تو یہ ترک حدیث ہو گا نہ فرع تحقیق مثل ائمہ اربعہ کے

(۵) متعصبین احادیث میں تاویل اور نسخ و ضعف کا دعوئے بے دلیل جو محض یہ پابندی قولِ امام کرتے ہیں اُن کی حالت اُن ائمہ کے مشابہ نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ خالصاً للتحقیق دین الفریا جمعاً بین الادلہ ایسا کرتے تھے اور یہ مراعاة قولِ الامام کرتے ہیں۔

(۶) مقلدین ائمہ کو لازم ہے کہ چاروں اماموں کو برابر سمجھیں۔

بعد اس کے ان مقدمات پر نہایت مفصل اور معقول بحث کر کے اپنے دعویٰ کو نہایت ہی لا جواب دلائل اور اسناد کتب معتبرہ اہل مذاہب سے ایسا ہی ثابت کیا ہے جس کی اُمید مولف معیار الحق سے کی جاسکتی ہے اور آخر میں لکھتے ہیں کہ میں نے عدم التزام مذہب معین کو ثابت کر دیا چار دلائل اور بیستیس روایات سلف

تخلت سے جو سب مدلل بدلائل ہیں اور نیز اجماع امت سے۔ اور عدم وجود دلیل وجوب تعین کو عموم آیت قرآنی اور قواعد اصولیہ اجماعیہ سے۔  
 خاکسار سواج نگار بعض عبارتیں فتوحات مکیہ حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ کی (جن کی نسبت مولانا عبد العلی بحر العلوم لکھتے ہیں خاتم الولاية المحمدیہ قال فی الفتوحات المکیہ) جو مناسب محل اور نہایت ہی دلچسپ ہیں اپنی طرف سے ایزا کرتا ہے۔

جلد ثالث ص ۸۷ مطبوعہ مصر

الباب الثامن عشر وثلاث مائة فی معرفة منزل نسخ الشريعة المحمدية  
 ”فليعلم ان الشيطان قد مكته الله من حضرة الخيال وجعل له سلطاناً فيها فاذا راي ان الفقيه يميل الى هوى يعرف انه يرضى عند الله زين له سوء عمله بتأويل غريب يمهده له فيه وجهاً يحسنه في نظره وليقول له ان الصدد الاول فداد ان الله بالمرأى وقاس العلماء في الاحكام واستبطوا العلل للاشياء فطردوها وحكموا في المسكوت عنه بما حكموا به في المنصوص عليه للعلة الجامعة بينهما والعلة من

عنه معلوم ہے کہ شیطان کو اتنے عالم خیال پر قدرت اور اس میں اس کو غلبہ عطا فرمایا کہ جب اس نے یہ دیکھا کہ فقہاء ایمان درجوں و درجہ کی طرف ہی اور سمجھتا ہے کہ اندر ہم سے راضی ہے اس کے اعمال سید کو عجیب و غریب تاویلات و وجوہات محمد کر کے اس کی نگاہ میں حسن کر دکھاتا ہے اور یہ وسوسہ دل میں ڈالتا ہے کہ صدر اول کے علماء تو اپنی رائے ہی سے اکثر تک پہنچے اور علماء نے احکام میں قیاس سے کام لیا اور ہر شے کے لئے علت نکالی اور اس کو جاری کیا اور مسکوت غنہ پر وہی حکم لگایا جو منصوص علیہ کا حکم تھا کیوں کہ دونوں میں ایک ہی علت پائی جاتی ہے حالانکہ وہ علت شیطانی ہی کے استنباطات سے ہوتی ہے۔ جب یہ صورتیں قائم ہو گئیں تو فقہ اپنی ذات انسانی کے حصول کی طرف الٹی چلتا ہوا اپنے زعم باطل میں کوئی وجہ شرعی قائم کر لیتا ہے اور اپنے ہر امر میں ہوا سے نفس کی پیروی یوں ہی کرتا چلا جاتا ہے۔ احادیث نبویہ کو رد کرتا ہے اور یوں کہتا ہے کہ اگر یہ حدیث صحیح ہوئی اور اگر حدیث صحیح ہوئی تو کہتا ہے کہ اس حدیث کی تاویل اور معارض کوئی دوسری حدیث نہ ہوتی تو حضرت امام شافعی ضرور اس کا ذکر فرماتے اگر یہ فقہ شافعی ہے اور اگر حنفی ہے تو اب کہتا ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ ضرور اس کا ذکر فرماتے اور ان کے اتباع کے اقوال اسی قسم کے ہو کر آتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ حدیث اور اس پر عمل کرنا فضول ہے اور ان ائمہ اور ان کے امثال کی تعلیم واجب ہے اور اگر ان کے اقوال احادیث کے معارض ہوں تو ان کے اقوال ہی کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور حدیث اور کتاب اور سنت کو ترک کر دینا چاہئے ۱۲

استنباطہ فاذا امقده هذا السبيل جئنا الى نيل هواه وشهوته بوجه شرعي في زعمه فلا يزال هكذا فعله في كل ماله او سلطانہ فيه هوى نفس ويرد الاحاديث النبوية ويقول لو ان هذا الحديث يكون صحيحاً وان كان صحيحاً يقول لو لم يكن له خبر آخر يعارضه وهو ناسخ له لقال به الشافعي ان كان هذا العقيد شافعيّاً او قال به ابو حنيفة ان كان الرجل حنفياً وهكذا قول اتباع هؤلاء الائمة كلهم ويرون ان الحديث والاخذ به فضله وان الواجب تقليد هؤلاء الائمة وامثالهم فيما حكموا وان عارضت اقوالهم الاخبار النبوية فالاولى الرجوع الى اقوالهم وترك الاخذ باخبار والكتاب والسنة فان قلت لهم قدرونا عن الشافعي رحمه الله انه قال اذا اتاكم الحديث يعارض قولي فاضربوا بقولي الخاطو وخذوا بالحدیث فان مذهبى الحديث وقدرونا

جواب ان سے میں نے یہ کہا کہ شافعی کسے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا جب تم کو کوئی ایسی حدیث ملے جس سے ہمارے قول کے معارض ہو تو ہمارے قول کو دباؤ پر سے مارو اور حدیث پر عمل کرو کیوں کہ ہمارا مذہب حدیث ہی ہے اور امام ابو حنیفہؒ سے میں نے روایت کیا کہ اپنے اصحاب سے فرمایا کہ ہمارے کلام سے جس سے فتوے دیا اگر وہ ہماری دلیل نہیں جانتا تو اس پر فتوے حرام ہے اور ابو حنیفہؒ سے جو کچھ میں نے روایت کیا وہ حنفیوں ہی کے طریقہ پر اور شافعی سے شافعیوں ہی کے طریقہ پر اور اسی طرح امام مالکؒ اور امام شافعیؒ سے ان کے اتباع ہی کے طریقہ پر روایت کیا اور جب ان کو بولنے کی جگہ نہ رہی تو جھگڑے ہوئے اور چپ ہو رہے اور مشرق واد مغرب میں مجھ کو بار بار ان کے ساتھ اس کا اتفاق ہوا۔ ان میں سے کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ جس امام کے مذہب پر ہونا وہ اپنے زعم باطل میں سمجھ رہا ہے وہ فی الحقیقت اس کے مذہب پر ہو پس جس مذہب سے شریعت کو گئی گذری اگرچہ صحاح ہی کی حدیثیں کیوں نہ ہوں کیوں کہ صحاح کی حدیثیں تو کتابوں میں کلمج کی موجود ہیں اور کتب تو اس پر جرح و تعدیل سے بھری ہوئی ہیں اور اسانید میں کوئی تغیر و تبدل ہوا نہیں یہ تو مان لیکن جب اس پر لوگوں نے عمل ہی کرنا چھوڑ دیا اور اپنی رائے کو عمل میں لے لے اور متقدمین کے فتاویٰ کا اپنے کو خگر بنالیا حالانکہ احادیث صحیحہ ان کے معارض ہیں تو حدیثیں جیسی رہیں ویسی مذہبیں کیوں کہ ان کے نزدیک تو حدیثوں کا کوئی حکم ہی باقی نہ رہا اب اس سے بڑھ کر اور کیا نسخ ہو گا اور اگر ان میں سے کسی شخص کے ساتھ اس باب میں گفتگو کر دو تو کہے گا کہ یہی ہمارا مذہب ہے حالانکہ خدا کی قسم وہ جھوٹا ہے کیوں کہ صاحب مذہب نے تو یہ کہا کہ اگر حدیث ہمارے کلام کے معارض ہو تو حدیث ہی کو لو اور ہمارے کلام کو کڑے میں ڈال دو کیوں کہ ہمارا مذہب حدیث ہی ہے پس از روئے انصاف امام شافعیؒ کے مذہب پر تو وہ شخص ہے جو ان کے کلام کو حدیث معارض کے مقابل میں ترک کر دے اللہ ان سب سے مواخذہ کرے گا ۱۲



عن ابی حنیفۃ انہ قال لا صحابہ حرام علی کل افتی بکلامی ما لم یعرف  
 دلیلی وما روینا شیئاً من هذا عن ابی حنیفۃ الا من طریق الحنفیین ولا  
 عن الشافعی الا من طریق الشافعیہ وکذا لک المائیکۃ والخمائلۃ فاذا  
 ضایقتہم فی مجال الکلام هرلوا وسکتوا وقد جری لنا هذا معہم مراراً  
 بالمغرب وبالمشرق فما منہم احد علی مذهب من یزعم انہ علی مذهبہ  
 فقد انتسخت الشریعۃ بالاکھواء وان کانت الاخبار انہ الاحادیث  
 الصحاح فالاحادیث الصحاح موجودۃ مسطرۃ فی الکتاب الصحاح وکتب  
 التواریخ بالتخریج والتعذیل موجودۃ والا سائید محفوظۃ مصنوعۃ من  
 التعلیل والتعذیل ولکن اذا ترک العمل بہا واشتغل الناس بالمرای  
 ودانوا انفسہم بفتاوی المتقدمین مع معارضة الاخبار الصحاح لہا  
 فلا فرق بین عدمہا وجودہا اذ لم یبق لہا حکم عندهم وای شیخ  
 اعظم من هذا اذا قلت لاحدہم فی ذلک شیئاً یقول لک هذا  
 هو المذهب وهو اللہ کاذب فان صاحب المذهب قال لہ ان عارض  
 المخبر کلامی فخذ بالحدیث وان ترک کلامی فی الحش فان مذهبی الحدیث  
 قلوا انصت لکان علی مذهب الشافعی من ترک کلام الشافعی الحدیث  
 المعارض فاللہ یاخذ بید جمیع۔“

بہر جلد رابع فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں صفحہ ۴۲ مطبوعہ مصر صیغۃ والذی

لہ جس بات کی تم کو وصیت کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ اگر تم عالم ہو تو دلیل سے جو ثابت ہو اُس کے خلاف عمل کرنا حرام ہے  
 اور حصول دلیل کی قدرت رکھنے کے ساتھ طبع کی تقلید حرام ہے اگر تم کو یہ درجہ حاصل نہ ہو اور تم مقلد ہو تو خبردار  
 کسی مذہب معین پر بیعت نہ کرے نہ ہو بلکہ اللہ کے حکم پر عمل کرو اور ایسے تم کو اہل ذکر سے پوچھنے کا حکم  
 دیا ہے اگر تم نہیں جانتے ہو اہل ذکر وہی علماء ہیں جو کتاب و سنت پر عمل کرتے ہیں اور ذکر قرآن ہے اگر  
 کوئی بات آکر ہے تو اس میں حتی الوسع رفع حرج کی کوشش کرو کیوں کہ اللہ پاک فرماتا ہے کہ دین میں تمہارے  
 اور کوئی مسخشی یا تغشی نہیں کی اور نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کا دین آسان ہے پس سہل میں رغصت کی جستجو کرو اور  
 جب رغصت مل جائے تو اُس پر عمل کرو اگر تم سے متقی کہے کہ تمہارے مسئلہ میں یہ اللہ و رسول کا حکم ہے تو اُس کو ملو  
 اور اگر کہے کہ یہ ہمارا ہے ہو تو سنت کو اور کسی دوسرے سے پوچھو۔ اگر نازل میں تم کو حرج کا ارادہ ہو تو کر کے ہو سکتے  
 ان امور میں جو تم سے مخصوص ہوں حالانکہ رفع حرج ہی سنت ہے جب تم کو علوم شرعیہ سے کوئی علم معلوم ہو جائے  
 تو جو نہیں جانتے ہیں اُن کو سنبھال دو گویا تم اُن کے لئے حامل علم ہو اور خبردار کسی کے خوف سے جو باتیں اللہ نے  
 اتاری ہیں اور تم جانتے ہو ان کو مست چھپاؤ ۱۲

اوصیک بہ ان کنت عالمًا نحرّام علیک ان یعمل بخلاف ما اعطاک  
 دلیلک و یحرّم علیک تقلید غیرک مع تمکنک من حصول الدلیل وان لم  
 تکن لک هذه الدرجة و کنت مقلدًا فایاک ان تلزم مذہبًا معینًا بعبارة  
 بل اعمل کما امرک اللہ فان اللہ امرک ان تستال اهل الذکر ان کنت  
 لا تعلم و اهل الذکر هم العلماء بالکتاب و السنة فان الذکر القرآن النص  
 و اطلب رفع الحرج فی نازلتک ما استطعت فان اللہ یقول سبحانه ما جعل  
 علیکم فی الدین من حرج و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دین اللہ بسرفا  
 سئال عن الرخصة فی المسئلة حتی تجدها فاذا وجدتها اعمل بها وان  
 قال لک المفتی هذا حکم اللہ او حکم رسولہ فی مسئلتک فخذ بہ وان قال  
 لک هذا رأی فلا تأخذ بہ و سئال غیرہ وان اردت ان تأخذ بالقرائن  
 فی نواز لک فافعل و لکن فیما یختص بک و رفع الحرج هو السنة و اذا علمت  
 علمًا من علوم الشریعة فنبذہ من لا یعلمہ تکن من حملة العلم لمن لا یعلم  
 وایاک ان تکلم ما انزل اللہ من البينات للناس اذا علمت ذالک۔

ت (۱۰) تقلید نہ کرنے سے احتمال ہے پڑنے کا خلاف اجماعیات میں مشدّد  
 وضو کیا اُس پانی سے جو قلتین سے کم ہو بموجب مذہب امام مالک کے پھر مسج کیا چند بالوں  
 پر بموجب مذہب شافعی کے تو یہ نماز چاروں مذہب میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں  
 ہوگی۔

م (۱۰) اجماع کی قلعی تو خوب کھل چکی یہاں ایک بات اور ہے کہ اجماع کے  
 لئے اتحاد مسئلہ شرط ہے اور یہاں مسائل مقلد فیہا مختلف ہیں پانی کا مسئلہ طہرہ ہے  
 اور مسج کا طہرہ دیکھو کتب اصول شرح مسلم بحر العلوم میں اور فاضل قسندھاری  
 معتمد الحصول میں لکھتے ہیں۔ شہ ما یتعلق بہ بعض المتفقہ فی المنع  
 بین المذہبین ولو فی مسئلتین من اذہ خلاف الایجامع المركب مردود

بعض فقہانہ بین المذہبین کو اگرچہ وہ دو مسئلہ میں کیوں نہ ہو خلاف اجماع مرکب کہتے ہیں لیکن ان کا  
 یہ قول مقبول نہیں۔ کیوں کہ مرکب اجماع میں اتحاد مسئلہ کی شرط ہے اور اگر مان بھی لیا جائے تو مفتی کا  
 استفتاء بعینہ سارے مسائل میں لازم آوے گا اور یہ بالاجماع باطل ہے ۱۲

بأن الشرط تركب الاجماع اتحاد المسئلة وايضا لو تم لزوم استفتاء مفت بعينه  
في جميع المسائل قد عرفت بطلانه بالاجماع“ كذا في المسلم  
ت (۱۱) رجوع کرنا تقلید سے بعد عمل کرنے کے ممنوع ہے بالاتفاق بموجب  
قول شیخ ابن الحاجب اور آمدی کے۔

م (۱۱) رجوع بعد العمل ممنوع نہیں ہے البتہ دو شخص شیخ ابن الحاجب  
اور آمدی اس کے قائل ہیں اس پر بالاتفاق کہہ دینا ظر فاجرا ہے مقتضی الحصول  
میں ہے وہی التفہیم بالافتاق ذکرہ الامدی وابن الحاجب ولعقبہ الزدکشی  
بأن کلام غیرہا يقتضی الاختلاف بعد العمل ایضا وكيف یمتنع الرجوع اذا  
اعتقد صحة غيره - اور ایسا ہی کہتے ہیں ملا حسن شرنبلالی حنفی، محب الشرباری،  
فاضل اکمل صاحب بنایہ شیخ امام تقی الدین سبکی، سید شریف علی سمودی،  
محقق شامی اور مولانا بحر العلوم شرح مسلم البیوت میں فرماتے ہیں کہ شیخ ابن الہمام  
مختصر اور تحریر میں تو لکھتے ہیں لا یجوز المقلد عما عمل به من حکم جزئی اتفاقاً مگر  
فتح القدیر میں فرماتے ہیں اس کے خلاف لکن کلامہ فی فتح القدیر مشعر  
بالتخلاف بعد العمل“

ت (۱۲) مذاہب کی رخصتوں کا تلاش کرنا ممنوع ہے بالاجماع۔  
م (۱۲) ہرگز ممنوع نہیں ہے اور نہ اجماع اس پر ہے شیخ ابن الہمام حنفی  
تحریر میں لکھتے ہیں - و یتخرج منه جواز اتباع رخص المذاہب ولا یمنع منه  
مانع شرعی اذ لا نسیان ان یسلط الاخف علیہ اذا کان له الیہ سبیل  
بأن لم یکن عمل فیہ بأخر وکان علیہ السلام یحب ما خفف علیہم“

عہ اتفاق کی نسبت آمدی اور ابن ماجہ نے ذکر کیا ہے اور زدکشی نے یوں اس کی تردید کی ہے کہ ان  
دووں کے سوا اوروں کے کلام عمل کے بعد اختلاف کو مقتضی ہیں اور رجوع منع ہو گا تو کیوں کر جب کہ  
مذہب غیر کا صحیح ہو نامان لیا گیا ۱۲  
عہ مقتضی عمل کرنے کے بعد اور وسط حکم جزئی بالاتفاق رجوع نہیں کر سکتا ۱۳  
عہ لیکن فتح القدیر میں ان کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ خلاف اہل اذ عمل بھی جائز ہے ۱۴  
عہ اور اس سے مذاہب کی رخصتوں کی اتباع کا جواز نکلتا ہے اور کوئی مانع شرعی اس سے منع نہیں کرتا کیوں کہ  
انسان کو مناسب ہے کہ اگر ممکن ہو تو آسان سے آسان طریقہ اختیار کرے۔ اور آنحضرت مسلم امت پر جو بات  
آسان ہوتی تھی اُس کو پسند فرماتے تھے ۱۵



سیدنا و شاہ شرح تحریر میں لکھتے ہیں۔ ”وكان صلى الله عليه وسلم يحب ما خفف  
عليهم في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها بلفظ عنهم وفي رواية  
بلفظ ما يخفف عنهم اي امة وذكر واحدة احاديث صحيحة دالة على  
هذا المعنى قلت وذلك لقوله تعالى يريد بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وروى  
الشيخان وغيرهما حديث انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين ولا احمد  
بسند صحيح خير دينكم اليسر وروى الشيخان النصرا المقدسي في كتاب الحج  
مرفوعا اختلاف امتي رحمة ونقله ابن الاثير في مقدمة جامعة من  
قول مالك وفي المدخل للبيهقي عن القاسم ابى محمد انه قال اختلاف  
امة محمد صلى الله عليه وسلم رحمة ويزج ما قاله بعضهم على اجملة  
الاختلاف في الاحكام بما في مسند الفردوس عن ابن عباس مرفوعا  
اختلاف اصحابي لكم رحمة لان في المدخل للبيهقي عن عمر بن عبد العزيز  
قال ما ليترني ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا لانهم  
لو لم يختلفوا لم تكن رخصته واخرج البيهقي في حديث لابن عباس رضي الله عنهما  
قال فيه ان اصحابي بمنزلة النجوم فايما اخذتم به اهتديتم واختلاف  
اصحابي لكم رحمة قلت واختلاف الصحابة هو منشاء اختلاف الامة

حضرت ابو نعیم نے اس پر عمل کیا ہے جو اس کا اس کو سند فرماتے صحیح بخاری میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے بلفظ  
اور دوسرے راویوں سے بلفظ ما يخفف عنهم روایت ہے یعنی امت پر جو آسان ہو جائے ان کے اختلافات آسان کر دیتا تھا حضرت  
عمر بن الخطاب اس باب میں مروی ہیں اور یہ اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ میں دین کو تم پر آسان کرنا چاہتا ہوں  
دشوار کرنا نہیں چاہتا شیخین اور دوسرے محدثوں نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ تم کو دین آسان کرنے کا حکم دیا گیا ہے  
اور دشوار کرنے کا نہیں اور امام احمد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ سب سے اچھا دین وہ ہے جو آسان ہو  
اور شیخ فخر القدسی نے کتاب حجت میں مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہماری امت کا اختلاف رحمت ہے اور ابن اثیر نے  
مقدمہ جامع میں اہلک کے قول سے اور مدخل میں بیہقی نے قاسم ابو محمد سے روایت کیا ہے کہ اگر محمد صلعم کی امت کا  
اختلاف رحمت ہے اور بعض کا قول جس نے اختلاف کو احکام میں محمول کیا ہے اور دوسرے اس حدیث کے جو  
مسند الفردوس میں مرفوعاً ابن عباس سے روایت ہے جو قول مرجع ہے یعنی ہمارے اصحاب کا اختلاف تمہارے لئے  
رحمت ہے مدخل میں بیہقی نے عمر بن عبد العزیز سے روایت کیا ہے کہ اگر اصحاب محمد صلعم کے درمیان اختلاف  
نہ ہوتا تو ہم یوں آسان نہ ہوتا کیوں کہ اگر وہ اختلاف نہ کرتے تو ہم کو رخصت نہ ملتی ابو بیہقی نے ایک حدیث میں ابن عباس  
سے روایت کیا ہے کہ فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے اصحاب بمنزلہ نجوم کے ہیں چاہے کسی کی قوم پیروی کر دے یا نہ کرے  
اور ہمارے اصحاب کا اختلاف تمہارے لئے رحمت ہے جس کو کتابوں کا اختلاف فشا ہوا امت کے اختلاف کا

ولما اراد هارون الرشيد حمل الناس على موطاء الامام مالك كما حمل  
عثمان الناس على القرآن قال له مالك ليس الى ذالك سبيل لان اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقوا بعده في الامصار فجدوا عند اهل  
كل مصر علمه وقال صلى الله عليه وسلم اختلاف امتي رحمة وهذا الصريح  
في ان المراد الاختلاف في الاحكام قاله السيد على السمعودي رحمه الله  
وقال الكمال في فتح القدير في باب الاعتكاف ان الله يحب الانساعة  
والرفق في كل شيء حتى طلبه في المشي الى الصلوة وان كان ذالك يفوت  
بعضها معه بالجماعة وكره الاسراع ونهى عنه وان كان محصلا لها كلها  
بالجماعة تحصيل لفضيلة الخشوع اذ هو يذهب بالسرعة انتهى - قلت  
وهو معنى حديث في الجامع الصغير للسيوطي عن عمر مرفوعاً "افضل امتي  
الذين يعملون بالرخص"

علامہ شرنبلالی نے عقد الفرید میں سید بابا و شاہ شارح تحریر کی عبارت  
نقل کی ہے وما نقل عن ابن عبد البر من انه لا يجوز للعامة تتبع الرخص  
اجماعاً فلا تسلم صحة النقل عنه ولو سلم فلا تسلم صحة دعوى الاجماع كيف  
وفي تفسيرين متتابعين الرخص روايتان عن احمد -

محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ  
محکم اور جب خلیفہ ہارون رشید نے لوگوں سے موطاء امام مالک پر عمل کرنے کا ارادہ کیا جیسا کہ عثمان بن  
لے قرآن پاک پر تو امام مالک نے اس سے کہا کہ یہ غیر ممکن ہے کیوں کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
رحلت نبوی کے بعد بلاد میں منتشر ہو گئے اور اہل شہر سے حدیثیں روایت کیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود  
فرمایا ہے ہماری امت کا اختلاف رحمت ہے اور اس سے صریح طور پر ثابت ہے کہ اختلاف فی الاحکام کو  
ہے کہا سید علی سمعودی نے اور فتح القدير میں کمال نے باب اعتكاف میں فرمایا ہے کہ اکثر آسانی اور نرمی کو  
دوست رکھتا ہے ہر شے میں یہاں تک کہ نماز کے لئے جتنے میں بھی اس کو طلب کیا کرے ہزار رحمت میں سے بعض  
قوت ہی کیوں نہ ہو جائے اور جلدی کرنے کو کمرہ بتایا اور اس سے منع فرمایا کہ جلدی کرنے سے ساری نماز جماعت  
کے ساتھ ملے اس لئے کہ اس سے خشوع و خضوع حاصل ہو جو جلدی کرنے سے جاتا رہے گا میں کہتا ہوں یہی  
معنی ہے اس حدیث کے جو سیوطی نے جامع صغیر میں عمر سے مرفوعاً روایت کی ہے ہماری امت میں افضل  
وہ لوگ ہیں جو رخصتوں پر عمل کرتے ہیں ۱۲ -

محکم ابن عبد البر سے منقول ہے کہ عامی کے لئے رخصتوں کا تتبع اجماعاً جائز نہیں ہے لیکن اہم  
نقل کی صحت کو تسلیم نہیں کرتے اور اگر یہ مان بھی لیا جائے تو اجماع کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اور کیوں نہ ہو  
رخصتوں کے تتبع کی افسیق میں دو روایتیں امام احمد سے ہیں ۱۳ -



اور ایسا ہی لکھتے ہیں فاضل محب اللہ باری مسلم میں، فاضل قندھاری مفتاح الحصول میں، مولانا بکر العلوم شرح مسلم میں اور ابن امیر حاج شرح تحریر میں۔

ت (۱۳) تلفیق (بعض اعمال وضو اور نماز میں ایک امام کے مذہب پر عمل کرنا اور بعض میں دوسرے امام کے مذہب پر) باطل ہے بالاجماع۔

م (۱۳) مع سنی شناسہ گشتی مگر خطا میں جاست، "تلفیق مختلف فیہ ہے بعض جائز کہتے ہیں بعض ناجائز پھر اجماع پر معنی دارد طحاوی نے کہا ہے قول باطل بالاجماع لعلہ لم یعتبر القول بجوازہ اور پھر کہا دھو باطل خلافا لابن الہمام افادۃ ابوالسعود ملا فروخ کی حنفی قول سدید میں لکھتے ہیں ولہ اجد علی امتناع ذالک (ای التلفیق) برہاناً بل قد اشار الی عدم منعه ابن الہمام فی التحریر اور ایسا ہی کہتے ہیں شارح تحریر سید بادشاہ اور ابن نجیم صاحب بحر الرائق رسالہ "بیع الوقف لا علی وجہ الاستبدال" میں لکھتے ہیں ومن ان یؤخذ صحۃ الاستبدال من قول ابی یوسف وصحۃ البیع بغبن فاحش بقول ابی حنیفہ، بناءً علی جواز التلفیق فی الحکم بین القولین۔

جواز تلفیق میں مذکورہ بالا روایتیں الزاماً نقل کی گئی ہیں ورنہ دلائل تحقیقی میرے نزدیک تو وہی ہیں جو بطلان تقلید شخصی اور حقیقہ تقلید غیر معین پر نقل کی گئی ہیں اس لئے کہ ان دلائل سے تخصیص وجوب باطل ہوتی ہے حادثہ واحدہ میں ہو یا حوادث مختلفہ میں۔

ت (۱۴) انتقال ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف اجتہاد و برہان کے ساتھ بھی جائز نہیں۔

مطل ہے بالاجماع شاید اس نے جواز تلفیق کو معتبر نہیں مانا ۱۲  
عہ اور نہ باطل ہے خلاف اسے ابن ہمام کے ابوسعود نے اس کا افادہ کیا ۱۳  
سہ تلفیق کے امتناع پر کوئی برہان میں سے نہیں پایا بلکہ ابن ہمام نے تحریر میں اس کے عدم امتناع پر اشارہ کیا ہے ۱۴  
لہذا اور یہ ممکن کہ صحیح استبدال امام ابو یوسف کے قول سے اخذ کی جائے اور صحیح بیع فاحش کے ساتھ امام ابو یوسف کے قول سے بنا کر جواز تلفیق بین القولین اخذ کیا جائے ۱۵



م (۱۴) یہ عبارت نقل تو کی گئی فتح القدر سے مگر ٹھیک اسی طور پر جیسا کسی نے کہا ہے

لا تقربوا الصلوة ترزیم بنحاطرست وازامریادماند کھو اور اشربوا مرا  
شیخ ابن الہمام نے اس قول کو نقل کر کے خود ہی رد بھی کر دیا ہے کہ ”یہ تشدیدات  
محض الزامات ہیں یعنی کوئی امر شرعی اور حجت دینی نہیں ہے“  
علامہ اکمل صاحب عنایہ امام علانی سے نقل کرتے ہیں کہ ”جب کسی مقلد  
کو دوسرا مذہب موافق حدیث کے معلوم ہو اور اپنا مذہب مخالفت حدیث کے تو  
اُس کو لازم ہے انتقال اپنے مذہب سے اُسی مذہب کی طرف جو حدیث کے موافق ہو“  
قاضی شہداء اللہ صاحب تفسیر مظہری، مالابدمنہ اور اپنے ایک رسالہ  
”عمل بالحدیث“ میں لکھتے ہیں ”ان کان الرجل متبعاً لابی حنیفۃ او مالک  
او الشافعی او احمد رضی اللہ عنہم ورائی فی البعض المسائل ان مذہب  
غیرہ اقویٰ منہ فاتبعہ کان قد احسن فی ذالک ولم یقلح ذالک فی دینہ  
ولا فی عدالتہ بل لا نزاع بل هذا اولیٰ بالحق و احب الی اللہ تعالیٰ و رسولہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فمن تبعصب لواحد معین غیر الرسول ویرى ان قوله  
هو الصواب الذی یجب اتباعہ دون الاثمة الاخرین فهو ضال جاهل  
غایۃ ما یقال انه یسوغ او یجب علی العامی ان یقلدوا احدا من الاثمة  
من غیر تعین زید ولا عمر

ت (۱۵) جس نے ایک مذہب اختیار کر لیا ہے ہمیشہ اس پر استمرار لازم ہے۔

م (۱۵) ہرگز لازم نہیں مولانا بکھرا العلوم شرح مسلم میں لکھتے ہیں:-

ع اگر کوئی شخص امام ابو حنیفہ یا امام مالک یا امام شافعی یا امام احمد رضی اللہ عنہم کا متبع ہو اور بعض مسائل  
میں وہ یہ دیکھے کہ غیر کا مذہب اقویٰ ہے اور اُس نے اس مذہب کی پیروی کی تو اُس نے بہت اچھا کیا اور اُس سے  
اُس کے دین اور عدالت میں کوئی بُرائی نہیں آئے گی بلکہ یہ اولیٰ بالحق ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
و مسلم کے نزدیک نہایت ہی پسندیدہ ہے جو پس شخص پیروی کرے کسی ایک شخص معین کی سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اور یہ سمجھے کہ بس اسی کا قول صواب ہے اور اُسی کی پیروی واجب ہے اور دوسرے ائمہ کی نہیں تو وہ شخص  
نہایت ہی گمراہ اور جاہل ہے اور کہا جاتا ہے کہ عامی پر یہ آسان اور واجب ہے کہ ائمہ میں سے وہ کسی ایک  
کی پیروی بغیر تعین زید و عمر کے کرے ۱۲

ولو ألزمت مذہبا معیناً فهل يلزم الا استمرار عليه ام لا فقیل نعم وقیل لا یجب الاستمرار ویصح الا تنقال وهذا هو الحق الذی ینبغی ان یؤمن ویعتقد به۔  
ت (۱۶) حدیث قلین صحیح نہیں ہے۔

م (۱۶) بلاشبہ صحیح ہے روایت کیا ہے اس حدیث کو ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے اپنے سنن میں اور امام طحاوی حنفی اپنی کتاب معانی الآثار میں اس کی صحت کے قائل ہیں ”خبر القلتین صحیح و اسنادہ ثابت لکن انما ترکناه لاننا لا نعلم ما القلتان“ شیخ سلام السنن حنفی محلے میں لکھتے ہیں اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابن خزمیہ، ابن حبان اور دارقطنی نے ”وصحیہ ابن خزمیہ وابن حبان والدارقطنی واعترف الطحاوی بصحة“ امام شافعی، امام احمد، اسحق اور ابو ثور سے بھی اس کی صحت مروی ہے۔  
بلوغ المرام میں ہے ”وصحیہ ابن خزمیہ وابن حبان“  
محلے میں ہے ”وقال ابن معین جيد وقال البيهقي موصول صحيح وقال المنذري اسنادة جيد لا غير عليه“

بحر الرائق میں ہے ”قد صححه ابن ماجه وابن خزميه والحاكم وجماعة من اهل الحديث“ شیخ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں ”الفصل بالقلتین اقوی لصحة الحديث وقد اعترف الطحاوی من الحنفیه بذالك“

۱۔ اگر کسی نے التزام کسی خاص مذہب کا کر لیا تو ہمیشہ اُسی مذہب پر قائم رہنا لازم ہے یا نہیں؟  
کسی نے کہا کہ ان لازم ہے اور کسی نے کہا کہ نہیں لازم ہے اور صحیح ہے اشغال ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف اور یہی بات حق ہے اسی پر کادی کو ایمان اور اعتقاد رکھنا چاہئے ۱۲  
۲۔ قلین والی حدیث صحیح ہے اور اس کی سندیں ثابت ہیں لیکن ہم نے جو اس کو چھوڑ دیا تو صرف اس لئے کہ ہم کو معلوم نہیں کہ قلین کیا تھے ہے ۱۲  
۳۔ اس حدیث کو ابن خزمیہ ابن حبان اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے اور طحاوی اس کی صحت کا قائل ہے ۱۲  
۴۔ ابن معین نے کہا جید ہے اور بیہقی نے کہا موصول صحیح ہے اور منذری نے کہا اس کے اسناد جید بلاشبہ ہیں ۱۲

۵۔ ابن ماجہ اور ابن خزمیہ اور حاکم اور اہل حدیث سے ایک جماعت نے اس کو صحیح کہا ہے ۱۲  
۶۔ قلین کی فصل صحت حدیث کے لئے اقویٰ ہے اور حنفیہ سے طحاوی اس کا معترف ہے ۱۲

المختصر چودہ شہادتیں ائمہ حدیث کی اس کی صحت پر موجود ہیں۔ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام اسحاق، امام ابو عبیدہ، امام ابو ثور، امام ابن خزيمة، امام ابن جبان، امام ابن ماجہ، امام دارقطنی، امام بیہقی، امام حاکم، امام یحییٰ بن یسین، علامہ منذری، اور امام طحاوی حنفی کی۔

ت (۱۷) حدیث قلتین معارض ہے اُن احادیث صحیحہ کے جو پانی کی نجاست کے باب میں وارد ہوئی ہیں۔

م (۱۷) ہرگز معارض نہیں ہے اس لئے کہ اُن میں حکم فقط باسن (انار) کے پانی کا ہے اور حوض کو کسی زبان میں باسن نہیں کہتے چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری میں لکھتے ہیں وخرج بدنك الاناء البرد والحياض لا تغیر بنفس المید فیہا علی تقدیر نجا ستھا فلا تنیاء ولہا النہی۔ امام نووی شرح صحیح مسلم میں لکھتے ہیں وکانست عادۃ تھم استعمال الاوانی الصغیرۃ التي تقصر عن القلتین بل لا تقاربھا۔

ت (۱۸) حدیث قلتین مخالف ہے اجماع صحابہ کے جو عبد اللہ بن عباس نے زمر کا سارا پانی نکالنے کا حکم دیا ایک حبشی کے گر کر مر جانے سے اور حضرت علی سے سوال کیا گیا کیوں میں پیشاب کر دینے سے تو فرمایا کہ سب پانی نکال دیا جائے۔

م (۱۸) عبد اللہ بن عباس یا حضرت علی کے اثر سے (بشرطے کہ وہ صحیح ہو حالاً کہ ایسا نہیں ہے) اصولاً اہل سنت کے نزدیک اجماع کا ثبوت محال ہے۔

سنن کبریٰ بیہقی میں سلسل روایت ہے سفیان ابن عیینہ سے کہ ”میں ستر برس مکہ میں رہا اور کسی چھوٹے بڑے کو نہ دیکھا کہ حبشی والی حدیث (زمر میں گر کر مرنے والے کو) جانتا ہو“ محدث سلام اللہ حنفی نے محلے میں لکھا ہے ”وفعل عن ابن عیینہ انا بحکمة منذ سبعین سنة لمار صغیر او کبیر العرف

باسن کے ذکر سے حوض و تالاب اس سے خارج ہو گئے اگر ائمہ نجس بھی ہو تو دوا بنے سے اُن کا پانی متغیر نہ ہو گا پس نبی اس کو شامل نہیں ہے ۱۲

۱۱ اور اُن کی عادت یہ تھی کہ چھوٹے باسنوں کو استعمال کرتے تھے جن میں قلتین سے کم پانی آتا تھا بلکہ قلتین سے کہیں چھوٹے ہوتے تھے ۱۲

۱۳ ابن عیینہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم مکہ میں ستر برس رہے لیکن چھوٹے بڑے کسی کو نہ دیکھا کہ م

م زنجی والی حدیث جانتا ہو اور نہ کسی کو یہ کہتے سنا کہ زمر کا سارا پانی نکال دیا گیا تھا ۱۲



حدیث النبیؐ وما سمعت احدا یقول نزلت زمزم

علاء ابن طاہر حنفی مجمع البحار میں لکھتے ہیں ”وما دویٰ ابن ابی شیبہ ان زنجیا وقع فی بئر زمزم فنزع الماء ضعفها البیهقی ودوی عن سفیان بن عیینہ قال انا سمعہ سبعین سنة لمد ادا احد اصغیرا ولا کبیرا یعرف حدیث النبیؐ۔“

خاکسار سوانح نگار کہتا ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ نے اکھتر برس کی عمر میں شہر میں وفات پائی اور سفیان بن عیینہؓ نے اکاٹھ برس کی عمر میں۔ اُن کی ولادت ۳۹ برس بعد وفات عبداللہ بن عباسؓ کے ہوئی طبقہ تبع تابعین میں اُن کی جلالت شان محتاج بیان نہیں۔ اور اُسی مکہ معظمہ میں جو مولد و موطن و مدفن عبداللہ بن عباسؓ کا ہے رہے ستر برس۔

اس تاریخی واقعات کو ٹھہرنے کے بعد کیا ایک منٹ کے لئے کوئی شخص بھی کہہ سکتا ہے کہ سفیان بن عیینہؓ کا سا شخص ایسے قریب زمانہ میں شہر برس مکہ معظمہ میں رہے اور اُس سے یہ روایت مخفی رہ جائے ؟ عقل سلیم تو اس کے تسلیم کرنے سے ابا کرتی ہے۔ اور حضرت علیؓ کے اثر کا جواب خود محلے میں مذکور ہے و احباب الشافعیہ عن حدیث النبی عن البول بانہ انما نھی عنہ لئلا یكون منجرا الى تجسس الماء وتغیرہ باقتداء الناس بذلک الرجل ولئلا یتفرغ عنہ طبعاً لا شرعاً۔

ت (۱۹) لفظ قد کا مشترک ہے درمیان معنی کثیر و کے اس لئے لایق

عمل نہیں۔

علاء ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ ایک زنگی چاہ زمزم میں گر پڑا تھا اور اُس کا پانی نکال کر کھینک پالیا تھا بیہقی نے اس کو ضعیف کہا ہے اور سفیان بن عیینہؓ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم مکہ میں شہر برس رہے چھوٹے بڑے میں سے کسی کو نہ دیکھا کہ زنگی والی حدیث جانتا ہو ۱۲

علاء قریب التہذیب ۱۲

سہ کوئیں میں پیشاب کرنے کی ہی والی حدیث کا جواب شافعیہ یوں دیتے ہیں کہ صرف اس لئے منع کیا گیا تاکہ پہلے شخص کا اقتداء اور لوگ بھی کریں گے اور اس سبب سے پانی متغیر اور نجس ہو جائے گا اور اس لئے بھی کہ اس سے شرعی نہیں تو طبعی نفرت تو ضرور ہوگی ۱۲

م (۱۹) قلعہ کے معنی اتنے ہیں (۱) ٹیلہ (۲) بلندی کوہ (۳) جس کو اونٹ ہلکا جانے (۴) پانی پینے کا ظرف (۵) بڑا مشک (۶) ٹھلیا (۷) مشک - پہلا دوسرا اور قیسر معنی تو ہونہیں سکتا کیوں کہ کوئی قرینہ اس پر دل نہیں ہے جیسا کہ فیہا عین جادیہ میں چشمہ کے سوا آنکھ نہیں مڑا دی گئی ہے وہ معنی جن کا تعلق ہے پانی کے ساتھ تو مستدام شافعی میں قلعہ کے ساتھ قلال ہجر کا لفظ بھی داخل حدیث ہے یعنی ہجر (گافوں) کا مشک - پانی پینے کا برتن ٹھلیا اور مشک میں سب سے بڑا وہی ہوتا ہے ابن جریر کہتے ہیں کہ ”میں نے ہجر کا مشک دیکھا اُس میں دو مشک سے کچھ اوپر پانی آتا ہے“ امام شافعی کہتے ہیں کہ ”احتیاطاً میں نے دعائی مشک اختیار کی تو قلتین میں پانچ مشک پانی آتا ہے“ شیخ عبدالحق حنفی شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں قلال بکسر القاف والمراد ہلہنا قلال الحجرا بفتح الحاء کما جاء صریحاً فی بعض روایات ہذا الحدیث وایضاً کان المعروف فی ذالک الزمان قال ظاہر وقوع التحدید بہ والحجرا اسم قرية ینسب الیہ القلال وقال ابن جریر سرائت قلال الحجرا کان کل قلة منها قربتین او قربتین وشيئاً وقال الشافعی کان ذالک الشی مبہماً فاخذنا نصفاً احتیاطاً وکان القلتان خمس قرب -

ت (۲۰) وہ درودہ کی تقدیر جو مذہب ہے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا صحیح ہے -

م (۲۰) اکابر حنفیہ سے مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا مذہب اسے قبلے پر کی ہے (یعنی پانی استعمال کرنے والے کو اگر اس بات کا یقین ہو کہ نجاست اس تمام پانی میں جس میں وضو کرتا ہے ملی ہوئی ہے تو وضو وغیرہ نہ کرے

مس قلال بکسر القاف ہے اور مراد اس سے ہے قلال ہجر بفتح الحاء جیسا کہ اس حدیث کے سبب روایات میں مزاج طور پر آیا ہے اور اُس زمانہ میں معروف بھی ہی تھا پس تحدید کی وجہ ظاہر ہے اور ہجر ایک گافوں کا نام ہے جس کی طرف قلال کی نسبت ہے ابن جریر نے کہا کہ ہجر کے قلال کو میں نے دیکھا ان میں سے ہر ایک قلعہ دو قریب یا دو قریب سے کسی قدر بڑھ کر تھا امام شافعی نے کہا یہ چیز مبہم تھی اس لئے میں نے نصف احتیاطاً اختیار کیا اور دو قلعہ پانچ قریب کے برابر ہوتا ہے (قریہ کہتے ہیں مشک کو)

اور اگر ایسا ہو کہ نجاست ایک جانب میں پانی کے پڑی ہے اور اس کا اثر دوسری جانب نہیں پہنچا تو اس دوسرے جانب میں وضو یا غسل کرنا اس کو درست ہے اور اس جانب کا پانی پاک ہے) ان کا مذہب وہ درودہ نہیں اور اسی کی طرف رجوع کیا ہے امام محمدؒ نے جیسا کہ شمس الاممہ سرخسی مبسوط میں لکھتے ہیں "قال ابو حنیفة فی ظاہر الروایة عنه یعتبر فیہ اکبر دای المبتل ان غلب علی ظنہ انه یجیث فصل النجاسة الی الجانب الاخر لا یجوز الوضوء والا جاز و ممن نص علی انه ظاہر المذہب شمس الاممہ سرخسی فی المبسوط وقال انه الاصح" کذا فی البحر الرائق۔

ناکسار موائع کہتا ہے غایتہ ما فی الباب یہ ہے کہ متاخرین احناف نے وہ درودہ کی تحدید کی ہے جس کی بنا صرف اسے پر ہے اور اس کے مقابل ائمہ اربعہ میں سے دو امام شافعی اور احمد بن حنبل کا مذہب حدیث صحیح کی بنا پر ہے اور بحث تقلید میں ثابت ہو چکا کہ ہر مذہب کا مقلد دوسرے امام کی تقلید کر سکتا ہے پھر اس کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی کہ احناف حدیث قلتین پر عمل کرنے سے حنفی نہ رہیں گے۔ خصوصاً جب کہ قاضی ابویوسف نے اسی پانی کے مسئلہ میں مدینہ والوں کی تقلید کی "قال فی البزازیة انه روی عن ابی یوسف انه صلی الجموعۃ معتسلاً من الحمام ثم اخبر بفارة مینة فی بئر الحمام فقال ناخذ بقول اخواننا من اهل المدینة اذ ابلغ الماء قلتین لہ یجمل خبثاً" کذا فی رد المحتار کذا فی المطاوع وغیرہما۔ قلتین کی بحث معیار الحق میں ہے ص ۱۲۹ سے ص ۱۳۱ تک۔

س (۲۱) مستحب وقت نماز فجر کا ہے جب خوب صاف ہو جائے۔

۱۵ امام ابو حنیفہؒ نے ظاہر الروایہ میں فرمایا کہ اس میں اسے ہتھیلی کی معتبر ہے اگر اس کو گمان غائب ہو کہ نجاست دوسری جانب بھی پہنچ جائے گی تو وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہے اور جس نے اس پر نص کیا کہ یہ ظاہر مذہب ہے شمس الاممہ سرخسی ہیں اور کہا کہ یہی مذہب اصح ہے ۱۲  
۱۶ بزار یہ ہیں کہ امام ابویوسفؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے جمعہ کی نماز حمام میں غسل کر کے ادا کی اس کے بعد کسی نے خبر دیا کہ حمام کے کنوئیں میں ایک چوہا مردہ ہے انہوں نے کہا کہ میں اس بات میں مدینہ والے بھائیوں کی پیروی کرتا ہوں کہ جب پانی قلتین تک پہنچتا ہے تو میلا پین کا عامل نہیں ہوتا ۱۲



م (۱۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ فجر کی نماز اکثر غلس میں پڑھا کرتے تھے اور غلس والی حدیث مروی ہے ایک جم غفیر صحابہؓ سے جو بلاد واسطہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں یعنی ابن عمرؓ، انس ابن مالکؓ، جابرؓ، ابو ہریرہؓ، سہل بن سعدؓ، علی مرتضیٰؓ، عائشہ صدیقہؓ، ام سلمہؓ اور قیلہ بنت مخزوم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”مکن نساء المؤمنات یشھدن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الفجر متفلقات بمروطھن ثم ینقلن الی بیوتھن حین تقضین الصلوٰۃ لا یعرفھن احد من الغلس اس حدیث کو روایت کی بخاریؒ، مسلمؒ، مالکؒ، ترمذیؒ، ابوداؤدؒ، نسائیؒ، ابن ماجہؒ وغیرہم نے اسانید صحیحہ کے ساتھ اور ابوداؤدؒ کی ایک حدیث میں آیا ہے ”انہ صلی اللہ علیہ وسلم اسفر بالصبح مرقۃ ثم کانت صلوٰۃ بعد بالغلس حتی مات اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غلس میں نماز فجر پڑھنے کی موافقت تھی الا ماشاء اللہ کبھی اسفار میں بھی پڑھا۔

غلس کے معنی ہیں تاریکی آخر شب کی ملی ہوئی صبح کی روشنی سے محلے میں ہے فالغلس بقلیا ظلمۃ اللیل یخالطھا بیاض الفجر نقلہ عیاض اور اسفار کے معنی ہیں کہ صبح کے ہونے میں شک نہ باقی رہے نقل کیا ترمذیؒ نے شافعیؒ، احمدؒ، اسحقؒ سے ”ان معنی الاسفار ان تقض الفجر فلا شک فیہ ولہ یروان معنی الاسفار تاخیر الصلوٰۃ“ معیار الحق میں غلس واسفار

۱۱۔ سورۃ عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز فجر میں حاضر رہتی تھیں اور اپنی چادروں کے ساتھ لپیٹی آتی تھیں اور بعد ازاں نماز اپنے اپنے گھروں کو چلی جاتی تھیں اور اندھیرے کے سبب سے کوئی اُن کو پہچانتا نہ تھا ۱۲۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فجر کی نماز پھر چھپے ہوئے پڑھیں پھر ہمیشہ تا دم رحلت اندھیرے میں پڑھتے تھے ۱۳۔ غلس رات کی بغیر تاریکی کو کہتے ہیں جس کے ساتھ فجر کی سپیدی مخلوط ہو جائے ۱۴۔ اسفار کی معنی یہ ہے کہ خوب پھر چھا ہو جائے تاکہ شک نہ رہے اور اسفار کی معنی یہ نہیں ہے کہ نماز میں تاخیر کی جائے ۱۵۔

کی بحث ۱۶۵ سے ص ۱۶۹ تک ہے۔

فاکسار مولف لکھتا ہے کہ غلّس و اسفار محض تراعی لفظی ہے غلّس سے مراد فجر طلوع فجر کیوں کہ قبل از وقت نماز ادا نہیں ہو سکتی ہو اور اسفار سے مراد ہے تبیین قال البیهقی ”والطریق العیون ان یحکم حدیث الاسفار علی تبیین الفجر وان کان یجوز الدخول فیہا من القیم یا لا اجتہاد قبل التبین“۔

قرآن مجید میں آیا ہے حتی تبیین لکم الخیط الا بیض من الخیط الاسود من الفجر۔ جو تبیین وہاں مراد ہے وہی اسفار سے مراد ہے بعد طلوع صبح صادق جب سے صائم کے لئے کھانا پینا حرام ہے۔ وہی وقت فجر کا بھی ہے اور اسی طرح تطبیق ہو جاتی ہے دونوں حدیثوں میں۔ یا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر شروع کرتے غلّس میں اور وہ نماز ختم ہوتی اسفار میں کیوں کہ نماز صبح میں آپ قرأت طویلہ کرتے تھے۔ اس کے بعد نماز ظہر کے وقت مستحب اور وقت اخیر کا اور عصر کے ابتدا وقت کا بیان ہے صفحہ ۱۶۹ سے ۲۱۳ تک۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اول وقت نماز ظہر ادا فرماتے تھے اور گرمیوں میں کسی قدر دیر کر کے اور ظہر کا وقت ایک مثل تک ہے یعنی جب سایہ ہر چیز کا اُس کے برابر ہو جائے اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہوتا ہے قاضی شمس الدین حنفی بانی تہی جن کو جناب شاہ عبدالعزیز صاحب بیہقی وقت کہا کرتے تھے اپنی کتاب تفسیر منظر میں لکھتے ہیں ”اما آخر وقت الظہر فلم یوجد فی حدیث صحیح ولا ضعیف انه یبقی بعد مصیر ظل کل شیء مثله ولذا اخالفت ابا حنیفہ فی هذه المسئلة صاحباً ودافئ الجمہور۔“

امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بھی ظہر کا وقت ایک ہی مثل تک ہے اور اسی کو

عصر اور طریق صبح ہے کہ اسفار والی حدیث کو تبیین فجر پر محمول کیا جائے اور ہائز ہے صاحب اجتہاد کو کہ وہ قبل تبیین بھی نماز کے اندر داخل ہو ۱۲

عصر یہاں تک کہ فجر کا سفید ڈورا سیاہ ڈورے سے کم کو صاف ممتاز معلوم ہو ۱۲  
عصر کسی صبح یا ضعیف حدیث میں یہ پایا نہیں گیا کہ آخر وقت ظہر اُس کے بعد بھی باقی رہتا ہے جب ہر چیز کا سایہ اُس کے مثل ہو جائے اور اسی لئے صاحبین نے اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے خلاف کیا ہے اور جمہور سے اتفاق کیا ۱۲

اختیار کیا ہے امام طحاوی حنفی نے جیسا کہ شیخ سلام اللہ حنفی نے محلے میں نقل کیا ہے دسویں عن ابی حنیفہ ان وقت الظہر الی المثل کما قال الثلاثة الباقیۃ والجمهورونی البدائع هو الصیغ المذکور فی الاصل وفی غایۃ البیان بما اخذ ابو حنیفہ وهو مشہور عنہ وفی التابیع هو الصیغ عن ابی حنیفہ وفی الدر المختار هو قولہما وزفر وقال الطحاوی وبہ ناخذ وفی غرد الا ذکار وهو الماخوذ بہ وفی البرہان هو الاظہر لبيان جبرئیل وهو نص فی الباب وفی الفیض علیہ علی الناس الیوم وبہ یفتی یہ بحث بھی نہایت طول طویل ہے میں نے صرف حاصل عرض کر دیا تاظرین اگر چاہیں تو اصل کتاب معیار اسحق ملاحظہ فرماویں۔

اس کے بعد جمع بین الصلوٰتین فی السفر کی بحث ہے صفحہ ۲۱۳ سے صفحہ ۲۲۷ تک یعنی ظہر وعصر کی نماز ایک ساتھ سفر میں پڑھنی اور مغرب وعشا کی ایک ساتھ۔ حنفیہ اس کو جمع صوری پر حمل کرتے ہیں۔ یعنی ظہر و مغرب کی نماز پڑھے آخر وقت میں اور عصر وعشا کی اول وقت میں۔ مگر ائمہ ثلاثہ اور محدثین جمع حقیقی پر حمل کرتے ہیں صحیح بخاری میں روایت ہے ”خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة فصلی بالبطحاء الظہر والعصر رکعتین ونصب بین یدیه عنزة“

صحیح مسلم میں ہے بطریق حکم بن عقیبہ کے ابو حنیفہ سے

عمر ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ ظہر کا وقت اُس وقت تک رہتا ہے جب ہر چیز کا سایہ اُس کے مثل ہوتا ہے جیسا کہ باقی قیوں ائمہ اور جمهور کی رائے ہے۔ کتاب بدائع میں ہے وہی صحیح ہے جو فی الاصل مذکور ہے اور غایۃ البیان میں ہے امام ابو حنیفہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اُن سے یہی مشہور ہے اور تابیع میں ہے امام ابو حنیفہ سے یہی مذہب صحیح منقول ہے اور در مختار میں ہے یہی قول اُن دونوں اور زفر کا اور کما طحاوی نے اسی پر ہذا اعلیٰ ہے اور غرد الاذکار میں ہے کہ یہی مذہب معمول ہے اور برٹان میں ہے کہ حضرت جبرئیل کے بیان سے یہی ظاہر ہوتا ہے اور اس باب میں وہ نص ہے اور کتاب فیض میں ہے کہ اسی پر آج کل لوگوں کا عمل ہے اور یہی فتوے دیا جاتا ہے ۱۲

عمر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس دوپہر کے وقت تشریف لائے اور بطحا میں ظہر اور عصر دو رکعتیں پڑھیں اور اُن کے سامنے نیزہ نصب کیا ہوا تھا ۱۲



”قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ فصلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه غزوة“

امام نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں <sup>عمرہ</sup> دلیل علی القصر والجمع فی السفر وفيه ان الافضل لمن اساردا لجمع وهو نازل فی وقت الاولی ان یقدم الثانية الى الاولی۔

اور شیخ سلام اللہ عنہ محلی میں لکھتے ہیں ”وظاہرہ تقدیم العصر فی وقت الظهر“

ابو داؤد اور ترمذی میں بسند صحیح متصل روایت ہے معاذ بن جبل سے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوة تبوک اذا ارتحل قبل زلیغ الشمس آخر الظهر الى ان یجمعهما الى العصر فیصلیہما جمیعاً واذا ارتحل بعد زلیغ الشمس عجل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جمیعاً ثم سار وکان اذا ارتحل قبل المغرب آخر المغرب حتی یصلیہما مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فیصلیہما مع المغرب“

یہ بحث بھی بہت ہی مطول ہو اور خیال تطویل مل ہم نے خلاصہ درج کر دیا جو حضرات زیادہ تحقیق چاہیں وہ کتاب معیار الحق میں دیکھیں کیوں کہ وہ کتاب اپنی جامع یا کو یہ کے لئے تشفی کی ضمان ہے اور اسی بحث پر کتاب ختم ہوئی ہے۔

۱۱ حضرت رسول خدا صلیم دوپہر کے وقت بطحاء کی طرف تشریف فرما ہوئے پس وضو کیا اور دو رکعت ظہر اور دو رکعت عصر کی پڑھی اور ان کے سامنے نیزہ نصب کیا ہوا تھا ۱۲

۱۳ اس میں دلیل ہے قصر اور جمع کر کے پڑھنے کی سفر میں اور یہ کہ افضل ہے اس شخص کے لئے جو ارادہ کرے جمع کا اور وہ نازل ہو وقت اولی میں کہ مقدم کرے ثانیہ کو طرہ اولی کے ۱۴

۱۵ اور ظاہر حدیث یہ ہے کہ مقدم کرے عصر کو وقت ظہر میں ۱۶

۱۷ حضرت رسول خدا صلیم غزوہ تبوک میں جب چلتے تھے قبل چھلنے آفتاب کے تو تاخیر کرتے تھے ظہر میں اس قدر کہ ملانے تھے اس کو عصر کے ساتھ اور پڑھتے تھے دونوں ساتھ ساتھ اور جب چلتے تھے بعد چھلنے آفتاب کے تو مقدم کرتے تھے عصر کو اور پڑھتے تھے دونوں نمازیں یعنی ظہر اور عصر ساتھ ساتھ پھر روانہ ہوتے تھے اور جب چلتے تھے قبل مغرب کے تو تاخیر کرتے تھے مغرب میں اور پڑھتے تھے اس کو عشاء کے ساتھ اور جب چلتے تھے بعد مغرب کے تو جلدی کرتے تھے عشاء میں اور پڑھتے تھے اس کو مغرب کے ساتھ ۱۸

## ضمیمہ دوم

### مختصر فہرست تلامذہ

بعض بعض امور جو میاں صاحب کی ذات کے ساتھ مختص ہیں ان میں سے ایک تلامذہ کی کثرت بھی ہے اور شاگرد بھی کیسے کہ بیشتر ان میں سے صاحب فضل و کمال جن کی شاگردی پر معاصرین علما فخر کر سکتے ہیں۔

دہلی، فوج دہلی اور صرف ہندوستان ہی میں آپ کے تلامذہ کی تعداد محدود نہیں ہے بلکہ یہ لوگ کرہ زمین کے معتد بہ حصہ کو گھیرے ہوئے ہیں جن کی تعداد صحیحہ کے معلوم کرنے کے لئے یہ مصرع حسب حال ہے

دشوار تو یہی ہے کہ دشوار بھی نہیں

کیوں کہ ہندوستان اور کابل کے سوا عرب، یمن، نجد، حجاز، سنوس، جیشنا، افریقہ، عجم، چین، کوچین، اور تبت وغیرہ بھی آپ کے شاگردوں کے وجود سے خالی نہیں ہے۔

ہندوستان اور کابل کے صوبجات اور مقامات کا نام بطور مشتے نمونہ ازخروا درج ذیل ہے۔

### صوبہ بہار

ضلع شاہ آباد، ضلع پٹنہ، ضلع سارن، ضلع مظفر پور، ضلع موتیہاری، ضلع دربنگہ اور ضلع منگیر۔

ضلع شاہ آباد میں آرہ اور مضافات آرہ۔

ضلع پٹنہ میں سب ڈویژن ہمار، نگر نرسہ، لعل پورہ، شکرانواں، مہلانواں، دانا پور، می الدین پور، گیلانی، ڈیانواں، اوگانواں، بڑا کر، پھلواری، کاکو، پٹھانواں اور نبی نگر۔

ضلع سارن میں چھپرہ، سیداں اور کوپاسموتا۔  
 ضلع مظفر پور میں مظفر پور، حاجی پور اور اموا  
 ضلع موٹیہاری میں بتیا۔  
 ضلع دربھنگہ میں دیگر، رحیم آباد، برہول اور بندھولی۔  
 ضلع منگیر میں منگیر اور سورج گڑھ۔ ضلع صاحب گنج گیا۔

### صوبہ بنگال میں

دیتاج پور، رام پور بولیا، راج شاہی، مرشد آباد، بگوڑا، رنگ پور، کٹنی کول،  
 اسلام آباد، بردوان، کلکتہ، ڈھاکہ، نصیر آباد، جسر، بالیشور، سلیمٹ، آسام  
 برہما اور اوڑیسہ۔

بمبئی میں سندھ، سورت، گجرات اور ناگور۔  
 پنجاب میں امرتسر، بٹالہ، گرداس پور، پاک پٹن، لکھوی، کرانا، خان پور  
 شاہ پور، فیروز پور، گوجر والہ، قلعہ میان، شٹنگر، لودھیانہ، وزیر آباد، ہوشیار پور  
 جھیلیم، دہلی، دو جاتہ، پانی پت، ڈیرہ اسماعیل خان، سرسہ، کلاں، قصور، دھک،  
 پشاور، ہزارہ اور ملتان۔

مدراں میں بنگلور، ہند کوچیں اور حیدر آباد۔

### ممالک متحدہ آگرہ و اودھ میں

اعظم گڑھ، جے راج پور، منو، کوپا، چاند پارہ، گھوسی، مبارک پور، امرہہ،  
 بنارس، جون پور، کان پور، الہ آباد، اکبر آباد، بدایوں، بریلی، بجنور، بلند شہر،  
 جلیسر، سہسوان، سہارن پور، شاہ جہاں پور، غازی پور، فتح پور، فتح گڑھ،  
 فرخ آباد، مراد آباد، مظفر نگر، میرٹھ، ناگ پور، رام پور، لکھنؤ اور علی آباد۔  
 راجپوتانہ اجیر، ٹونک اور بھوپال۔

حیدر آباد

ولایت کابل میں باجوڑ، سنجار، سمرقند، غزنی، فندھار، توقند، قندھار



کاشغر، ہرات اور یاغستان،  
چین میں تبت۔

## صوبہ بہار فہرست تلامذہ بقید سکونت آرہ ضلع شاہ آباد

۱۔ مولانا الحاج حافظ ابو محمد ابراہیم نور اللہ مرقدہ مساجر، فی الاحرام موتا دکی  
مدفن ذائی اسلام و بانی اسلام فدائی قوم و ملت و اعظ قیامت کار۔  
۱۵۱۳ھ میں حج ثالث کے بعد تقریباً ایک برس روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم پر مجاور رہے آخر ذیقعدہ میں بقصد حج رابع مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ آئے  
تھے ایک منزل کہ معظمہ سے ادھر ہیضہ میں مبتلا ہوئے اور دوسرے دن ۱۷ ذی الحجہ  
۱۵۱۹ھ کو مکہ معظمہ پہنچ کر بحالت احرام وفات پائی انا للہ وانا الیہ راجعون۔  
مدرسہ احمدیہ آرہ اُن کی زندہ یادگار ہے۔

افسوس کہ اُن کی بے وقت موت سے مسلمانوں میں نہ صرف ایک عدد کی کمی  
ہو گئی بلکہ قوم کو من حیث القوم سخت نقصان پہنچا۔ کیوں کہ آدمی نہایت ہی  
بااخلاص، نیک نیت، سچے اور جوشیلے تھے، جس وقت جو امر حق اُن کے ذہن  
میں ثابت ہو گیا ایک منٹ کے لئے بھی اُس پر عمل کرنے میں دیر نہیں کرتے تھے  
اور نہ اس کی پروا کرتے کہ لوگ مضحکہ اڑائیں گے یا متلون المزاج کہیں گے اسی لئے  
اُن کی نماز اور اُن کا وعظ ایسا پراثر تھا کہ اب اُن کو نہ صرف آنکھیں بلکہ دل  
ڈھونڈھتا ہے۔ آخر عمر میں طبیعت کا رجحان تصوف کی طرف زیادہ ہو گیا تھا۔  
عن قریب تبلیغ اسلام کے لئے یورپ، افریقہ اور امریکہ جاتے والے تھے اور تبلیغ احکام  
کے لئے مصر، شام، روم اور عراق کا سفر کرنے والے۔

اس نقصان کی تلافی اب خدا ہی کے ہاتھ ہے کہ پھر ویسی جوشیلی طبیعت  
اور مضبوط ارادہ کا کوئی خاص بندہ پیدا کر دے و ماذ اللہ علی اللہ بعزیز

## صوبہ بہار

ضلع پٹنہ	آرہ
۲۱ مولوی محمد رفیع الدین شکرانواں	۲ مولوی محب العلی
۲۲ مولوی ابراہیم بن مولوی رفیع الدین	۳ مولوی عبدالوہاب
۲۳ مولوی حافظ ضیاء الدین بن مولوی رفیع الدین موصوف	۴ مولوی شاہ نعمت اللہ
۲۴ خاکسار سوانح نگار فضل حسین ساکن ہمدانواں ضلع پٹنہ متوطن مظفر پور جس کا نام تاریخی غلام محمد منجم تاریخ ولادت ۲۴ محرم ۱۲۸۵ھ مطابق ۲۰ اکتوبر ۱۸۶۸ء ہے اور جس نے اس سوانح نگاری کے سوا ذی شعور ہونے سے لے کر اس وقت تک کوئی کار خیز نہیں کیا ہے	۵ مولوی حافظ تدریس عرف زین العابدین
گناہ آں قدر نابروں از شمار .	۶ مولوی اسماعیل مرحوم بن حاجی رضی الدین
کہ رنجہ سروش یار از یار ہے	۷ مولوی عبدالحکیم
دریاے صافی تنگیابی سے ہوا خشک	۸ مولوی عبداللطیف
میرا سردامن بھی ابھی ترنہ ہوا تھا	۹ مولوی ادیس برادر خور مولانا ابراہیم
با این ہمہ امیدوار رحمت پروردگار ہے	۱۰ مولوی حکیم ضمیر الحق
رحمت اگر قبول کرے کیا بعید ہے	۱۱ مولوی محمد قاسم تنظم مدرسہ عالیہ کلکتہ
شرمندگی سے ہڈر نہ کرنا گناہ کا	ضلع پٹنہ
۲۵ مولوی ابو الفکر عبدالغفار مرحوم ہمدانواں المتخلص بہ نشر المتوفی ۱۳۱۳ھ خاکسار کے حقیقی چچیرے بھائی اور عمر میں دس مہینے محمد سے بڑے تھے اُن کی	۱۲ مولوی حکیم علیم الدین حسین مرحوم
	نگر نسوی بڑے علامہ مدرس، مؤلف، اور واعظ تھے۔
	۱۳ مولوی حکیم عبدالباری مرحوم
	۱۴ مولوی عاشق محمدی الدین مرحوم بہاری
	۱۵ مولوی محمد اسماعیل بہاری
	۱۶ مولوی عبدالغنی مرحوم لعل پوری
	۱۷ مولانا لطف علی مرحوم بہاری بڑے عالم و مدرس تھے۔
	۱۸ مولوی امیر حسن بہاری
	۱۹ مولوی نظیر حسن بہاری
	۲۰ مولوی ابوالحسنات عبدالغفور دانا پوری

## صوبہ بہار

ضلع پٹنہ	ضلع پٹنہ
رسالے اور کتابیں عربی زبان میں اور بعض فارسی میں آپ سے یادگار ہیں۔	تالیف ایک کتاب "سلیقہ" ترجمہ "ادب المفرد" امام بخاری ہے۔
۳۱ مولوی محمد اشرف ڈیانواں برادر خورد موسی الیہ۔	تصوف اور اتباع سنت کی جانب میلان زیادہ تھا۔ اردو اور فارسی زبان میں اکثر عمدہ اشعار بھی موزوں کرتے اور فن شاعری میں بہت ہی اچھا مذاق رکھتے۔ اہل حدیث ضلع سارن کے متفق علیہ مقتدا تھے بہت زمانہ سے چھپرہ ہی میں رہتے اور وہاں وفات پائی انا للہ وانا الیہ راجعون
۳۲ مولوی نور احمد بن مولوی گوہر علی مرحوم ڈیانواں	۳۶ مولوی عبدالرؤف مہدانواں
۳۳ مولوی نصیر الحق ڈیانواں	۳۷ مولوی فضل حق بہاری
۳۴ حافظ مولوی محمد عبدالقیوم ڈیانواں	۳۸ مولوی عبدالغفور مرحوم داناپوری تخلص تیر
۳۵ مولوی محمد زبیر ڈیانواں	۳۹ مولوی نور الحسن داناپوری
۳۶ مولوی تملطف حسین محی الدین پوری جو تقریباً چھبیس برس شیخ کے ملازم خدمت رہے اور زمانہ طالب علمی سے قبر تک ساتھ چھوڑا۔ سفر حج میں بھی ساتھ تھے جس کا تذکرہ سفر حج کے بیان میں گذر چکا جن کے پورے اور ارادے کے پکے آدمی ہیں	۴۰ مولانا ابوالطیب محمد شمس الحق ڈیانواں سلمہ اللہ تعالیٰ۔
۳۷ مولوی عبدالرحمن بہاری	ان کی کتاب "معون المعبود" شرح صغیر الیہ داؤد چار ضخیم جلدوں میں چھپکر شائع ہو چکی ہے اور "غایۃ المقصود" شرح کبیر الیہ داؤد کی پہلی جلد صرف پہلے پارہ کی طبع ہو چکی ہے اور بقیہ کی تکمیل میں مصروف ہیں یہ کتاب شاید تیس جلدوں میں تمام ہوگی دونوں شرحیں صغیر و کبیر عربی زبان میں ہیں اور ان کے سوا بیشتر
۳۸ مولوی محمد احسن استھانوی بہاری	
۳۹ مولوی سخاوت حسین پنواڑ	
۴۰ مولوی عبدالصمد اگانواں	
۴۱ مولوی محمد شیر گیلانی	
۴۲ مولوی الہی بخش خاں بڑا کری	
۴۳ مولوی عبدالکریم باڑہ	
۴۴ مولانا شاہ محمد عین الحق صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ	



## صوبہ بہار

ضلع پٹنہ	ضلع پٹنہ
۵۵ مولوی عبدالغفر زمر حرم نگر نئے	خانقاہ پھلواری ضلع پٹنہ کے مجاہد نشین
۵۶ مولانا عبداللہ پنجابی گیلانی	تھے۔ آپ اپنے طبقہ میں پہلے شخص ہیں جو کہ
۵۷ مولانا سعادت حسین بہاری سابق مدرسہ	جوش اتباع سنت میں غلوت سے نکل کر
مدرسہ امجدیہ آرہ و مدرسہ عالیہ کلکتہ	رج و زیارت کو گئے اور رج سے واپس آکر
۵۸ مولوی حکیم محمد احسن عظیم آبادی	ترک غلوت نشینی کر کے وعظ و ہدایت عام
افسر الاطبا بھوپال	خلق اللہ میں مشغول ہو گئے یہ شعر
۵۹ مولوی حافظ عبداللہ صاحب بازید پوری	حسب حال ہے
شاگرد قبل خدر	کہ ترابگشت جاناں کہ بڑوں ز غلوت آئی
۶۰ شاہ عبدالصمد کا کو	سرا بنجمن نشینی دل عالمے ربائی
۶۱ مولوی عبداللہ کا کو	پہلے رج کے بعد اس وقت تک دو رج آؤ
۶۲ مولوی عبدالحی عظیم آبادی	کئے آدھی سنجیدہ اور فہمیدہ ہے۔
۶۳ مولوی نور الحق ایضاً	۴۵ مولوی علی نعمت پھلواری جناب سبوق
۶۴ مولوی نجم الدین بہاری	الذکر کے استاد۔
۶۵ مولوی محمد بہاری	۴۶ مولوی نظیر حسن پھلواری
۶۶ مولوی ادریس عظیم آبادی	۴۷ مولوی محمد سلیمان پھلواری
۶۷ مولوی بشارت کریم حرم دسونی بہاری	۴۸ مولوی مولا بخش بڑاگری
۶۸ مولوی فضل کریم بدوسری	۴۹ مولوی ادریس خلع مولانا محمد شمس الحق
۶۹ مولوی اسحق عظیم آبادی	۵۰ مولوی فیاض الدین عظیم آبادی محدث
۷۰ مولوی امیر علی ایضاً	۵۱ مولوی ابراہیم بن مولانا لطف علی بہاری
۷۱ مولوی مجو ایضاً	دھنچوہی
۷۲ مولوی عبداللہ ایضاً	۵۲ مولوی محمد ابراہیم ڈیانواں
۷۳ مولوی محمد اصغر بہاری	۵۳ مولوی عبدالجبار حرم ڈیانواں
۷۴ مولوی محمد اسحق ایضاً	۵۴ مولوی نذیر الدین نگر نئے

## صوبہ بہار

ضلع مظفر پور	ضلع پٹنہ
۹۴ مولوی حکیم حافظ محمد حسن مزید البصر	۷۵ مولوی ابوالحسن بہاری شاگرد قبل غدر
پنجابی حاجی پوری	۷۶ مولوی محمد عبدالوہاب بہاری سترہدی
۹۵ مولوی زکریا مرحوم مدرس	۷۷ مولوی شہود الحق مرحوم پٹھان بولت
موتی بہاری	”بچہ خاد“، رد انتصار الحق
۹۶ مولوی عبدالرشید بتیا	۷۸ مولوی محمد حیات بہاری
ضلع در بھنگہ	۷۹ مولوی محمد عظیم آبادی
۹۷ مولانا حافظ عبدالعزیز سدا صدقا	۸۰ مولوی سید محمد عبدالودود
رحیم آبادی مولف حسن البیان مقتدا	۸۱ مولوی عبدالحکیم بن مولوی عظمت اللہ
اہل حدیث مظفر پور و در بھنگہ و دینا پور	نیری بی پورہ
و غیرہ حصص بنگالہ، فن مناظرہ کے	۸۲ مولوی محمد صادق بہاری
ساتھ خاص دلچسپی رکھتے ہیں گزشتہ	۸۳ مولوی محمد ابراہیم بی پوری
ہی زندہ دل، خلیق، طنز، اہم درد	۸۴ مولوی عبدالرحمن اگلا نوان
دوستی کے پکتے ارادے کے مضبوط،	ضلع سارن
دھن کے پورے اور جفا کش آدمی ہیں	۸۵ مولوی احسان اللہ شاگرد قبل غدر
۹۸ مولوی عبدالرحیم رحیم آبادی برادر کلاں	۸۶ مولوی حکیم محمد احسن سیواں
سوی الیہ	۸۷ مولوی امیر حسن
۹۹ مولوی محمد الین مرحوم رحیم آبادی المتونی	۸۸ مولوی محمد احسن سیواں
شہداء امیر اور نور دومی الیہ	۸۹ مولوی حسن الدین ایضاً
۱۰۰ مولوی محمود بن مولوی عبدالرحیم رحیم آبادی	۹۰ مولوی حکیم عبدالعزیز مرحوم ایضاً
۱۰۱ مولوی محمود مرحوم دیگر	۹۱ مولوی حافظ عبدالمد کوپا سموتا نزل کلکتہ
۱۰۲ مولوی عبدالنور ایضاً	۹۲ مولوی عبدالخالق
۱۰۳ مولوی الطاف حسین فاضل پور	ضلع مظفر پور
۱۰۴ مولوی محمد صالح بندھولی	۹۳ مولوی محمد علی اموا

صوبہ بہار	
ضلع منٹگیر	ضلع دربھنگہ
۱۰۹ مولوی ابو عمران عطاء الحق نبی نگر	۱۰۵ مولوی ابوالسعادات عبدالحمید مرحوم بیول
صاحب گنج گیارا	۱۰۶ مولوی ابوالبرکات فیض الحسن ایضاً
ضلع منٹگیر	ضلع منٹگیر
۱۱۰ مولوی محمد الحق مرحوم مدرس مدرسہ بنگلور	۱۰۷ مولوی سید عبدالحفیظ ابن مولوی
۱۱۱ مولوی تبارک حسین	سید توسل حسین مرحوم برادر خور
۱۱۲ مولوی شیر محمد	شیخ سورج گڑھ
۱۱۳ مولوی محمد ذاکر	۱۰۸ مولوی سید انور حسین منٹگیر
۱۱۴ مولوی عبدالستار	
بنگال	
اسماء ذیل کے آگے صرف لفظ ”بنگالی“ لکھا ہوا ہے اس لئے اسی جگہ سب کو اکٹھے درج کئے دیتے ہیں اُس کے بعد ضلع وار فہرست ہوگی۔	
بنگال	بنگال
۱۲۶ مولوی عبد الغفور مولف ”اکلام المتکفل“	۱۱۵ مولوی ستیفین الرحمن
شرح الطہر المتکفل	۱۱۶ مولوی غلام رحمن
۱۲۷ مولوی عبد الباری	۱۱۷ مولوی نسیم الدین
۱۲۸ مولوی سلیمان	۱۱۸ مولوی عبد الرحمن
۱۲۹ مولوی عبد المجید	۱۱۹ مولوی عبد العزیز
۱۳۰ مولوی شیر الدین	۱۲۰ مولوی لطف الرحمن
۱۳۱ مولوی نسیر الدین	۱۲۱ مولوی ظہیر الدین
۱۳۲ مولوی گلزار علی	۱۲۲ مولوی عبد السبحان
۱۳۳ مولوی محمد سیف اللہ	۱۲۳ مولوی امیر حسن
۱۳۴ مولوی عین الدین	۱۲۴ مولوی ستیفین الدین
۱۳۵ مولوی رفاعت اللہ	۱۲۵ مولوی عبد القادر



## بنگال

ضلع دیتاج پور	ضلع بردوان
۱۵۵ مولوی عبدالمالک	۱۳۶ مولوی محمد بن مولوی ظل الرحیم مرحوم
۱۵۶ مولوی ابوسعید	تلمیذ مولانا شہید علیہ الرحمۃ
ضلع ڈھاکہ	۱۳۷ مولوی اسحق
۱۵۷ مولوی نصیر الدین	۱۳۸ مولوی عبدالرحمن بن ظل الرحیم
۱۵۸ مولوی عبدالعزیز	۱۳۹ مولوی احسان کریم
۱۵۹ مولوی عبدالغفور	۱۴۰ مولوی عبدالرحیم
۱۶۰ مولوی ابراہیم	۱۴۱ مولوی فضل کریم پڑ مولوی بدر علی ڈھاکہ
۱۶۱ مولوی حیدر علی	۱۴۲ مولوی نعمت اللہ
ضلع رام پور بولیہ	ضلع چاٹ گام
۱۶۲ مولوی شریعت اللہ	۱۴۳ مولوی بخش علی
۱۶۳ مولوی عنایت علی	۱۴۴ مولوی حیدر علی اسلام آبادی صاحب
۱۶۴ مولوی فخر	۱۴۵ مولوی اسد علی
ضلع راج شاہی	۱۴۶ مولوی حسن الزماں
۱۶۵ مولوی محمد ابن مولوی کرامت اللہ	۱۴۷ مولوی عبدالفتاح
۱۶۶ مولوی رحیم بخش	۱۴۸ مولوی بخش علی
۱۶۷ مولوی اصغر علی	۱۴۹ مولوی منیر الدین بن مولوی حسن علی
۱۶۸ مولوی مولائی	مرحوم اسلام آبادی
ضلع رنگ پور	ضلع دیتاج پور
۱۶۹ مولوی عبدالحمید	۱۵۰ مولوی عبدالباسط
۱۷۰ مولوی عبدالہادی	۱۵۱ مولوی عبدالحمید
۱۷۱ مولوی ظہیر الدین	۱۵۲ مولوی امانت اللہ
۱۷۲ مولوی عطاء اللہ	۱۵۳ مولوی محمد حسین
.. ..	۱۵۴ مولوی عیسیٰ

بنگال	
ضلع مرشد آباد	ضلع سہت
۱۸۰ مولوی نجم الدین	۱۴۳ مولوی محمد طاہر مدس
۱۸۱ مولوی یعقوب علی	۱۴۴ مولوی حسن علی
۱۸۲ مولوی ابو محمد حفاظت اللہ	۱۴۵ مولوی عبدالباری
۱۸۳ مولوی ابراہیم دیپ کنڈ	۱۴۶ مولوی محمد یعقوب
ضلع ندیہ	کلکتہ
۱۸۴ مولوی محمد اسحق بن مولوی خواجہ احمد	۱۴۷ مولوی عین الدین مٹیا برج
۱۸۵ مولوی تراب علی عوف خاکشاہ	ضلع مرشد آباد
ضلع نصیر آباد	۱۴۸ مولوی سلیم الدین
۱۸۶ مولوی سید خواجہ احمد	۱۸۹ مولوی عبدالعزیز
آسام	
۱۸۷- مولوی سعد اللہ شاگرد قبل غدر	
برصا	
۱۸۸ مولوی محمد عمر	۱۸۹ مولوی امیر الدین
بھٹی	
سندھ	گجرات
۱۹۰ مولوی محمد حیات	۱۹۵ مولوی ابوالاحمد محمد
۱۹۱ مولوی قدرت اللہ	۱۹۶ مولوی حافظ قطب دین بکھتوی گجراتی
۱۹۲ مولوی عبدالواحد	ناگور
۱۹۳ مولوی سید اللہ ابوتراب رشد اللہ	۱۹۷ مولوی عبدالرحیم شاگرد قبل غدر
سورت	۱۹۸ مولوی عبدالکیم ایضاً
۱۹۴ مولوی محمد بن غلام رسول	۱۹۹ مولوی عبدالحی
مدرا س	
۲۰۰ مولوی عبدالرحیم بن مسلم احمد اسحق پٹن	۲۰۱ مولوی محمد فضل اللہ بنگلوری

## پنجاب

اسما سے مفصلہ ذیل کے آگے صرف ”پنجابی“ کا لفظ لکھا ہوا ہے ضلع کا نام معلوم نہیں۔ اس کے بعد ضلع وافر فرست ہوگی۔

پنجاب	پنجاب
۲۲۱ مولوی صوبہ	۲۰۲ مولوی شمس الدین شاگرد قبل غدر
۲۲۲ مولوی فخر الدین	۲۰۳ مولوی جلال الدین ایضاً
۲۲۳ مولوی شیخ احمد ضریر البصر پنجابی دہلوی	۲۰۴ مولوی مام الدین دو جانوی ایضاً
۲۲۴ مولوی حافظ بخش اللہ ضریر البصر	۲۰۵ مولوی عبدالقدوس بخوی کمندی
پنجابی دہلوی	۲۰۶ مولوی عبید اللہ صاحب تحفۃ السند و تحفۃ الاخوان وغیرہ
۲۲۵ مولوی ولی محمد	۲۰۷ مولوی عبدالحق
۲۲۶ مولوی عظیم اللہ	۲۰۸ مولوی حافظ الدین
۲۲۷ مولوی عبدالحق	۲۰۹ مولوی عبدالرحمن سرسوی
۲۲۸ مولوی احمد سعید	۲۱۰ مولوی عبدالباسط
۲۲۹ مولوی آد داد	۲۱۱ مولوی محمد عبدالحکیم کھانوری
۲۳۰ مولوی قدرت اللہ	۲۱۲ مولوی غلام احمد
۲۳۱ مولوی عبدالقادر	۲۱۳ مولوی عبد الوہاب
۲۳۲ مولوی ابو عبدالرحمن محمد مرحوم نو مسلم	۲۱۴ مولوی عبد المجید
۲۳۳ مولوی عبدالحکیم کراچی	۲۱۵ مولوی عبد الرحیم
۲۳۴ مولوی احمد	۲۱۶ مولوی حافظ الدین ضریر البصر
۲۳۵ مولوی علی محمد	۲۱۷ مولوی بدر الدین
۲۳۶ مولوی ابوداؤد عبداللہ بیری پنجابی	۲۱۸ مولوی احمد اللہ
۲۳۷ مولوی محمد حسن دھرم کوٹی	۲۱۹ مولوی محمد یوسف
۲۳۸ مولوی محمد حسین بنیادی	۲۲۰ مولوی حافظ عبد الوہاب ضریر البصر
۲۳۹ مولوی اسماعیل دلاوسی	



## پنجاب

ضلع امرتسر	ضلع امرتسر
چسپیدہ کہ حروف بہ نظر نمی آید آخر الام روما لے را اگر فتم و از اول کتاب صاف نمودن شروع نمودم ورق ورق صاف نمودہ قریب آخر رسانیدم اوراق متعددہ باقی ماند نہایت ماندہ شدہ نفس سرد کشیدہ گفتیم اکثر کبریہ قدر تحکیم برداشتیم و در آن خواب چہرہ خود بہ نظری آید می بینم کہ گرد آن کتاب براست نام نموداری باشد در تعبیر این خواب حیران بودم کہ اتفاق سفر دلی کہ نسبت بلا ومانہایت زیر است افتاد و بخدمت خاتم المحدثین شیخنا مسید محمد نذیر حسین صاحب سیدم و کتاب صحیح بخاری شروع نمودم در آن میاں بلواسے دہلی شروع شد در عین بلواسے شدید کہ ہر کس لغیم جان خود بود من مشغول بہ خواندن کتاب مذکور تاعدے کہ نصاریٰ غالب آمدند اہل بلدہ را متفرق نمودند در آن ایام کتاب صحیح بخاری قریب الاختتام بود مگر بسبب پرانندگی اہل بلدہ در بیان من	۲۴۰ مولانا محمد اعظم بن محمد بن محمد بن محمد الشہید برجد اللہ الغزنوی امرت سرى المتوفى ليلة الثلاثاء ۱۵ ربيع الاول سنة ۱۲۹۵ آپ صوفی محدث تھے تیرھویں صدی ہجری میں اگر کوئی شخص تصوف نبوی کا نمونہ دیکھنا چاہتا تو اُس کے لئے آپ کی ذات بابرکات کے برابر کوئی دوسرا نمونہ نہیں مل سکتا تھا آپ کے دورویاے صالحہ جناب مولوی عبدالجبار صاحب (آپ کے صاحبزادے) کے دست خاص کے لکھے ہوئے اس وقت میرے سامنے رکھے ہوئے ہیں جن کی نقل خالی از دل چسپی نہیں ہے۔ (۱) دیدم کہ درتہ خانہ زینہ دار فروی بودم وقتے کہ بہ صحن خانہ رسیدم چراغ روشن یاختم و در آن حالت در بغلم کتاب "صحیح بخاری" بود پیش چراغ نشستہ کتاب مذکور و نمودم می بینم کہ کتاب از اول تا آخر سیاہ گشتہ و دو دہ خانہ چنان برلں
۱۲	۱۲

۱۲ میاں صاحب فرماتے تھے کہ توپ کے گولے زندان شہر میں برستے تھے اور میری مسجد واقع  
پنجابی کٹرہ پر سے بھی گزرتے تھے ایک گولہ میری مسجد کے صحن میں بھی گرا مگر ہم اور عبد اللہ صاحب  
سارے دن صحیح بخاری کے پڑھنے اور پڑھنے میں مشغول رہتے تھے ۱۲

## پنجاب

## ضلع امرتسر

کے حضور میں دہلی بھجیا اور چاروں  
دہلی سے کامیاب ہو کر اپنے بے نظیر  
باپ کی جناب میں حاضر ہوئے۔

۲۴۱ مولانا محمد غزنوی امرتسری غلت اکبر  
جناب مدد و روح المتوفی ۱۲۸۵ھ آپ نے  
اپنے والد ماجد کی زندگی ہی میں وفات  
کی تفسیر جامع البیان پر ان کا حاشیہ ہے

۲۴۲ مولانا عبد الباقی رحمہ اللہ غزنوی  
امرتسری جانشین والد ماجد قدس سرہ  
۲۴۳ مولانا عبد الواحد بن عبد اللہ غزنوی  
امرتسری

۲۴۴ مولانا عبد اللہ بن عبد اللہ غزنوی  
۲۴۵ مولوی عبد الاول بن محمد عبد اللہ غزنوی  
امرتسری

۲۴۶ مولوی عبد القدوس بن عبد اللہ غزنوی  
۲۴۷ مولوی عبد الغفور بن محمد غزنوی  
۲۴۸ مولوی عبد الاعلیٰ بن عبد العزیز غزنوی

۲۴۹ مولوی عبد الحق بن عبد العزیز غزنوی  
۲۵۰ مولوی ابو الوفا شاد اللہ مولف تفسیر  
ثنائی و ایضاً ہمارا رسالہ "اہل حدیث"

امرتسر  
۲۵۱ مولوی جمال بن حافظ محمود  
۲۵۲ مولوی محمد علی داغظ

## ضلع امرتسر

وسید صاحب (شیخ) ہم جدائی افتاد  
و کتاب نامہ نامہ تغیر خواب ہمیں بود کہ  
زیر فائدہ دہلی بود و چراغ سید صاحب  
مذکور و صاف نمودن صحیح بخاری آں  
بود در اعسر اوقات الا وراق چند کہ  
بنا بر لا چاری باقی ماند فقط

(۲) دیدم کہ از دوان شیخنا سید  
محمد نذیر حسین صاحب چشمہ شیریں  
جاری است و آں شربت در ہر دو دست  
من می ریزد و من آں را می نوشم مطلب کہ  
چشمہ آں شربت از دوان شیخنا می باشد  
و چراغ آں ہر دو دست من و در غل  
آں فہم من می باشد و تغیر این خواب

متحیر بودم کہ اتفاقاً فرزند عبد الجبار  
بخدمت شیخ مذکور رسیدہ و تحصیل علم حدیث  
از ایشان نمود۔ چشمہ شیریں علم حدیث  
است کہ از جناب سامی جاری است  
و تحصیل علم حدیث فرزند از جناب ایشان  
نوشیدن من است از آں چشمہ شیریں  
کہ فرزند مذکور جزو من است و از باقیات  
صالحات من خواہد شد انشاء اللہ تعالیٰ۔

آپ نے اپنے چار صاحب زادوں کو  
تحصیل علم حدیث کے لئے جناب سامی صاحب

## پنجاب

پشاور	ضلع پانی پت
حسامی وغیرہ وغیرہ اصول کی کتابوں کے نہ صرف مضامین ہی پر وسیع نظر رکھتے بلکہ کتب اصول کی متعدد جہتوں عبارتیں ازبر ہیں۔ اور منقسم الحصول فی علم الاصول و مسلم الثبوت کے تو حافظ ہیں۔	۲۵۳ قاضی محفوظ القدر نبیرہ قاضی تھانہ اللہ صاحب تفسیر مظہری
ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ ایک مولوی صاحب اور ملا صاحب کے درمیان تقلید کا مسئلہ چھڑ گیا۔ مولوی صاحب نے مسلم الثبوت کی عبارت مستند المقلد قول المجتہد لا ظنہ ولا ظنہ پڑھی۔	۲۵۴ مولوی عبد الغنی
ملا صاحب نے حسب عادت اپنی فرمایا اسے مسلم ساری حفظ حفظ۔	۲۵۵ مولوی عبد الحکیم
مسلم کو لاؤ نہ میں تم کو بتاؤں۔ مولوی صاحب نے مسلم پیش کی۔	پاک پٹن
ملا صاحب نے فرمایا کہ یہ مضمون تفریح ہے فقہ کی تعریف کی۔ وہاں سے دیکھو تب تمہاری سمجھ میں اس کا مطلب آئے گا یہ کہ کمر مسلم کی عبارت الفقہ حکمۃ فرعیۃ شرعیۃ سے شروع کیا اس موقع کی تقریر، فقہ کی تعریف کے اجزاء کی بحث اور قیود کے فوائد کا	۲۵۶ مولوی محمد شاہ صاحب تنویر الحق
	پشاور
	۲۵۷ قاضی طلا محمد خان المتوفی اسلام فی المکہ المعظمہ۔
	یہ بزرگ علاوہ فاضل، فقیہ اور محدث ہونے کے بہت بڑے فصیح و بلیغ شاعر عربی و فارسی کے تھے آپ کے بعض قصائد کا انتخاب ”باب سہتم شعر لے علام کے قصائد شیخ کی مدح میں“ درج ہو چکا ہے اور اُسی باب میں آپ کا ترجمہ بھی لکھا گیا ہے۔
	۲۵۸ ملا صدیق دظلم عالم، فاضل، فقیہ اور محدث ہونے کے علاوہ یہ بزرگ بہت بڑے اصولی ہیں۔
	نور الانوار، توفیق و تلویح، مسلم الثبوت، شرح مسلم الثبوت، اشباہ و نظائر، مصنف، امام غزالی، محصول امام غزالی



## پنجاب

پشاور	پشاور
نام بتاتے جاتے تھے۔	بیان سننے ہی سے قلعہ رکھتا تھا۔
۲۵۹ مولوی عبد الصمد نزل بھوپال	طرہ اُس پر یہ تھا کہ اختلافات تعریف
۲۶۰ مولوی عبدالشہین قاضی منصور خاں	بعض اہل اصول (جیسے امام غزالی کا
۲۶۱ ملا عبد المجید	احتراز عن التصوف والکلام کی غرض
۲۶۲ ملا محمد عارف نزل ڈھاکہ	سے قیود بڑھانے کے متعلق جو تقریر
جھلم	فرماتے تھے اُس میں اعلیٰ درجہ کے
۲۶۳ مولوی حافظ قطب الدین	مصنفین اور اُن کے تصانیف (جو
۲۶۴ مولوی عظیم الشان	اِس زمانہ میں متداول نہیں ہیں) کے

## پنجاب

ضلع دہلی	ضلع دہلی
میں ملتی دشوار تھی۔	۲۶۵ مولانا سید شریف حسین المتونی
دوسری وجہ یہ تھی کہ آپ سے زیادہ	سنہ ۱۳۱۵ھ شیخ کے بیٹے
میاں صاحب کا فیض کسی دوسرے	آپ کے نام نامی کو تو اِس فہرست
شاگرد کو نہیں پہنچا کیوں کہ پانچ برس	میں سب سے پہلے لکھنا مناسب تھا
کی عمر سے پچیس برس کی عمر تک	مگر بسبب پابندی ترتیب صوفیات و
(پچاس برس) کچھ نہ کچھ پڑھتے ہی ہے	اضلاع میرے قلم کو اس بات کا شرف
اور ابتدا سے انتہا تک جو کچھ پڑھا اپنے	اب حاصل ہوا ہے با اِس ہمد
اُسی نامور باپ سے پڑھا۔	صدر ہر جا کہ نشیند صدرست
جس کے شاگردوں کے اسما کی	اور فی الواقع اس اولیت کی اولویت
یہ نہایت ہی مختصر اور غیر قابل تشفی	نہ صرف اِس لئے ہے کہ نامور باپ کے
فہرست ہے (کیوں کہ جناب مولوی	بیٹے تھے بل کہ اس لئے کہ آپ کی
لطیف حسین صاحب اور حافظ محمد حسین	صلاح و تقویٰ کی نظیر تیرھویں صدی

## پنجاب

ضلع دہلی	ضلع دہلی
<p>کرتاسٹر مرغ کیا۔ بغیر اس کے کہ میں اپنے دہلی جاسے اور بولوی تھلٹ حسین صاحب کی ملاقات کا ذکر کروں۔ انہوں نے اپنی نسبت کہا کہ میں جس وقت پڑھنے کے لئے دہلی گیا تھا تو میرا نمبر بارہ ہزار تھا اور اُس وقت ایک رجسٹر بھی نمبر شمار کا دیا تھا) مولانا سید شریف حسین مرحوم نے میاں صاحب کے اکثر فتاویٰ کی نقل کر لی تھی اور جب سے اُن کو نقل فتاویٰ کا خیال ہوا (اگرچہ مدتِ ندید کے بعد ہوا کیوں کہ میں نے خود میاں صاحب سے بلا واسطہ سنا ہے کہ ”میرے فتوے اس وقت اگر مدون رہتے تو چار فتاویٰ عالمگیری کے برابر تو ہوتے“) اُس وقت سے تو کوئی فتوے قبل از نقل جاری ہوتا ہی نہ تھا۔</p> <p>وفات سے بہت برسوں پہلے آپ گھر پر علومِ دینیہ، فقہ، حدیث اور تفسیر کا درس دیتے اور بطور خود اتفاقاً کام بھی کرتے میاں صاحب کی خواہش تھی کہ طلبہ اُن سے</p>	<p>صاحب کے بیان کے مطابق شاگردوں کی تعداد کم سے کم بیس ہزار ہوگی اور اتباع کی تعداد اسی لاکھ تک بیان کی جاتی ہے۔</p> <p>میں بہت قریب کارفیشن یکم جنوری سنہ ۱۳۰۰ کو جب دہلی گیا تو جناب بولوی تھلٹ حسین صاحب سے دریافت کیا کہ آپ پچیس چھبیس برس تک سفر و حضر میں برابر میاں صاحب کے ساتھ رہے آپ نے کوئی فرست ماندہ کی مرتب کی ہے یا نہیں؟</p> <p>اس کے جواب میں انہوں نے فرمایا کہ میرے متعلق جب طلبہ کے کھانے کا انتظام تھا اُس وقت میں نے ایک رجسٹر بنایا تھا اور تین برس تک لکھنے کا انتظام کیا اس رجسٹر میں بارہ ہزار نام درج ہوئے تھے پھر کثرتِ اشغال و تجارت کے سبب میں اس انتظام کو قائم نہ رکھ سکا۔</p> <p>اُس کے بعد ۲۰ فروری سنہ ۱۳۰۰ کو مجھ سے مولوی حافظ محمد حسین مزید البصر پنجابی سے ملاقات ہوئی تو اُن سے میں نے اُن کے تلمذ کی نسبت سوال</p>

## پنجاب

ضلع دہلی	ضلع دہلی
<p>عنچین مائدم وہنگام مختلفین بکشت امامت نماز پنجگانہ کی آپ ہی کرتے اور کوئی نماز آدھے گھنٹے سے کم میں تمام نہ کرتے بل کہ صبح و ظہر کی نماز میں تو کبھی پورا گھنٹہ بھی ختم ہو جاتا۔ شیخ ہمیشہ فرماتے ”میرا جیسا امام دہلی سے گلگتہ تک نہیں“ مولانا مرحوم کے مزاج میں سادگی حد سے زیادہ تھی بے تکلف سودا بازار سے خرید لاتے اور سلام کرنے میں ہمیشہ سبقت کرتے۔ آپ بہت بڑے خوش نویس تھے اور اس فن کو میر پنج کش سے حاصل کیا تھا۔ آپ کے دو صاحب ادے جوان ہیں ۲۶۶ بڑے کا نام حافظ مولوی عبدالسلام ۲۶۷ اور چھوٹے کا نام مولوی سید ابوالحسن ۲۶۸ خدا ان دونوں کو زندہ رکھے اور ایسی توفیق خیر عنایت فرمائے کہ اپنے نامور دادا کے باقیات الصالحات کے جاسکیں۔</p> <p>۲۶۸ مولوی سید احمد حسن مؤلف ”تلخیص الا نظار فیما بنی علیہ الامم“ یہ مختصر سالہ قابل دیدہ جس میں</p>	<p>پڑھیں مگر لوگ کہ میاں صاحب سے پڑھنے کے شوق میں جلتے تھے اُن لوگوں کے دل پر یہ بات گریں گزرتی اور میاں صاحب کسی کی دل شکنی روانہ رکھتے اس سبب سے اُن کے درس کو جیسا فروغ ہونا چاہتا تھا نہ ہوا با این ہمہ جن لوگوں نے آپ سے پڑھا ہے اُن کا بیان ہے کہ ”حدیث پڑھاتے وقت سبق والی حدیث کے متعلق بہ کثرت احادیث مختلفہ کا حوالہ کتب مختلفہ سے دیتے اُس پر جمع و تعدیل حسب اصول حدیث کر کے ضعیف، حسن یا صحیح ثابت کرتے۔ پھر مذاہب مختلفہ ائمہ و علما سے ”حدیث باب“ کے متعلق بحث کر کے فیصلہ کر دیتے۔ اور جزئیات پر تو ایسی نظر تھی کہ شاید دبايد آپ کی تعزیت میں جب کہ مولوی عبد الغفار مرحوم نے میاں صاحب کے حضور میں تعزیت نامہ لکھا۔ تو اُس کے جواب میں جو خط شیخ نے لکھا اُس کے سرنامہ پر یہ شعر تھا راہ چپ کرد حریفانہ بہار از چمنم</p>



## پنجاب

ضلع دہلی	ضلع دہلی
۲۶۴ مولوی حفیظ اللہ خاں واعظ	انتصار الحق کی تردید بطور معقول
۲۶۵ مولوی عبد الرہم مرحوم واعظ	ایسی مسکت نکلی ہے۔ کہ باوجود
۲۶۶ شمس العلما مولوی نذیر احمد	اشتہار مؤلف کے ابھی تک اس
۱۱ ال ڈی بجنوری دہلی۔ ترجمہ	معقولی رسالے کا جواب لکھنے پر
قرآن مجید و معنی "توبۃ النصوح"	نہ کسی اہل قلم نے ہمت کی نہ کوئی
"ہبات النفس" وغیرہ وغیرہ	قلم اٹھا۔ طرہء اجرا یہ ہے کہ انتصار الحق
۲۶۷ مولوی یوسف نقشہ نویس	آٹھ برسوں کی محنت کا نتیجہ تھا اور
۲۶۸ مولوی عبدالقادر امام مسجد کلاں	یہ رسالہ ایسی جلدی میں چھاپ کر
عرفت کالی مسجد	شائع کیا گیا کہ ۱۵ جمادی الثانی
۲۶۹ مولوی میر محمد امام جامع مسجد دہلی	سنہ ۱۳۸۷ھ میں انتصار اُن کے ہاتھ
۲۷۰ مولوی رحیم بخش امام مسجد فتحپوری	لگی اور ۲۵ جمادی الثانی سنہ صد کو
۲۷۱ حافظ احمد	(دش دنوں میں) اُس کا جواب
۲۷۲ حکیم محمد عبد المجید خان مرحوم	طبع کرا کے صاحب انتصار الحق کی
حاذق الملک	خدمت میں روانہ کر دیا گیا۔
۲۷۳ حافظ مولوی عبدالوہاب ضریاء البصر	اس پر دو تقریریں ہیں۔ ایک
۲۷۴ حافظ مولوی بخش اللہ ضریاء البصر	مولانا محمد بشیر صاحب مدظلہ سہوانی
۲۷۵ حافظ مولوی غلام اکبر خاں المستحسن	کی اور دوسری مرزا محمد عبداللہ صاحب
پہسلم صاحب دیوان مسلم	حنفی دہلی کی۔
۲۷۶ حافظ مولوی محمد اکبر واعظ	۲۷۹ مولوی محمد کامل
ذیرہ اسماعیل خاں	۲۸۰ مولوی محمد حسین
۲۸۷ مولوی عبداللہ	۲۸۱ مولوی حافظ عبدالنفار
راولپنڈی	۲۸۲ مولوی حافظ عبدالرحمن
۲۸۸ مولوی عبداللہ فتح جنگی راولپنڈی	۲۸۳ مولوی عبدالحق مؤلف تفسیر حسانی

## پنجاب

ضلع گرداس پور	راولپنڈی
یٹالہ	
۳۰۳ مولانا ابوسعید محمد حسین مدظلہ۔ مشہور ماہوار رسالہ "اشاعت السنۃ"، کے مالک اور ایڈیٹر ہیں۔ شیخ کے حضور میں ایک مدت مدید تک تحصیل علوم میں مصروف رہے بلکہ شیخ کی آخر عمر تک کسب فیض اور عقد ہائے مالائیل کو حاصل کرتے رہے آپ کے مستفیدین اور تلامذہ بھی بہت ہیں اور پنجاب کے مشہور تر بزرگ ہیں۔ "منح الباری فی ترجیح صحیح البخاری" بھی آپ ہی کی تالیفات لطیفہ سے ہے	۲۸۹ مولوی عبدالصمد البریلوی راولپنڈی
۳۰۴ مولوی میر حسن شاہ	۲۹۰ مولوی ہدایت اللہ ایضاً
۳۰۵ مولوی محمد عثمان بن مولوی نظام الدین فتح گڑھی ایضاً	ضلع سیالکوٹ
۳۰۶ مولوی محمد اعظم بن مولوی نظام الدین ایضاً ایضاً	۲۹۱ مولوی محمد بنانوالی سیالکوٹ
۳۰۷ مولوی محمد فاضل بن مولوی محمد اعظم ایضاً ایضاً	۲۹۲ مولوی محمد ابراہیم
۳۰۸ مولوی عبدالحمد بن عبد اللہ سوہری	۲۹۳ مولوی خدا بخش
۳۰۹ مولوی غلام نبی سوہری	۲۹۴ مولوی ابوالحسن
۳۱۰ مولوی احمد علی	۲۹۵ مولوی ابراہیم حمید پوری
	شاہ پور
	۱۹۶ مولوی غلام حسین شاگرد قبل غدر
	مولوی فقیر اللہ مدرس بنگلور ایضاً
	فیروز پور
	۲۹۸ مولوی عبدالعزیز
	۲۹۹ مولوی محمد حسین بن مولوی محمد بن بارک اللہ لکھو کی ایضاً
	۳۰۰ مولوی محمد شاگرد قبل غدر
	۳۰۱ مولوی محمد یوسف بن ابراہیم البگیلوی
	فروگہ
	۳۰۲ مولوی غلام محی الدین دجھو کی
	کشمیر
	۳۰۳ مولوی عبدالعظیم جہوں
	.. ..
	.. ..

## پنجاب

ضلع گوجرانوالہ	ضلع گوجرانوالہ
۳۱۳ مولوی عبداللہ عثمان رسول (قلعہ میاں ششکر)	۳۳۰ مسماۃ ام سلمہ بنت محمد اسحق موصوف
۳۱۳ مولوی علاء الدین	۳۳۱ مولوی عبدالودود بن محمد اسحق موصوف
۳۱۴ مولوی محمد عثمان داماد مولوی	۳۳۲ مولوی عبداللہ
غلام رسول موصوف	۳۳۳ مولوی حافظ محمد داؤد کوٹلوی
۳۱۵ مولوی شہاب الدین	مظفر آباد
۳۱۶ مولوی محمد (قلعہ میاں ششکر)	۳۳۴ مولوی سکندر
لاہور	ملتان
۳۱۷ مولوی فضل حق	۳۳۵ مولوی شیخ محمد شاگرد قبل غدر
۳۱۸ مولوی رحیم بخش	۳۳۶ مولوی نور محمد
۳۱۹ مولوی غلام احمد مدرس مدرسہ لغمانیہ	۳۳۷ مولوی محمد عبدالوہاب
۳۲۰ مولوی فاضل عبدالحکیم مدرس	۳۳۸ مولوی عبدالقیوم
۳۲۱ مولوی حافظ ولی اللہ واعظ	۳۳۹ مولوی عبدالنواب
۳۲۲ مولوی اسماعیل	۳۴۰ مولوی عبدالعزیز بن محمود
۳۲۳ مولوی ابراہیم بیگ پوری	۳۴۱ مولوی عبداللہ بن محمود
۳۲۴ مولوی عبداللہ پیر کھانوی	وزیر آباد
۳۲۵ مولوی محمد کھڑیاوی	۳۴۲ مولوی محمد حیدر علی
۳۲۶ مولوی قاضی ظفر الدین نائب مدرس	۳۴۳ مولوی عبدالقادر
دارالعلوم لاہور	۳۴۴ مولوی حافظ عبدالمنان بڑے جھڑ
۳۲۷ مولوی عبدالحکیم پروفیسر دارالعلوم لاہور	مدرس اور صاحب فضل و کمال ہیں۔
ضلع گوجرانوالہ	ہزارہ
۳۲۸ مولوی محمد اسحق باڑی والے	۳۴۵ ملا محمد حسین بن عبدالستار مولف
۳۲۹ مسماۃ فضیلت زوجہ محمد اسحق موصوف	شرح الشرح نخبہ وغیرہ پکلی
	۳۴۶ مولوی عبدالخالق



## پنجاب

ہزارہ	ہزارہ
۳۵۱ مولوی عبداللہ خان پوری	۳۴۷ مولوی سید عطاء اللہ شیرہ مولانا حسن شاہ
۳۵۲ مولوی محمد یسین ہزاروی	۳۴۸ مولوی ابوالاسمعیل دوست حسین
۳۵۳ مولوی محمد یعقوب ہزاروی	خان پوری قابل، فاضل اور
ہوشیار پور	ادیب ہیں۔
۳۵۴ مولوی حافظ عمر الدین	۳۴۹ مولوی محمد خان پوری
۳۵۵ مولوی محمد خلیل	۳۵۰ مولوی قاضی عبداللہ خان پوری

## ممالک متحدہ آگرہ و اودھ

ضلع اعظم گڑھ	ضلع اعظم گڑھ
۳۴۹ مولوی محمد جمیل	۳۵۶ مولوی محمد حسین
۳۵۰ مولوی سلیم اللہ	۳۵۷ قاضی مولانا بخش احمد قاضی پوری
۳۵۱ مولوی ابوالکارم محمد علی مسو بن	۳۵۸ مولوی حفیظ اللہ
مولوی فیض اللہ	۳۵۹ مولوی عبدالعزیز
۳۵۲ مولوی حافظ محمد یعقوب قصہ بھوی	۳۶۰ مولوی سعد اللہ بن حکیم رکن الدین مسو
۳۵۳ مولوی محمد حامد مسو	۳۶۱ مولوی سلامت اللہ بے راج پور
۳۵۴ مولوی محمد نعمان مسو	۳۶۲ مولوی عبدالغفور
۳۵۵ مولوی حافظ خادم حسین	۳۶۳ مولوی کامل
۳۵۶ مولوی محمد شفیع	۳۶۴ مولوی حبیب اللہ چاند پاری
۳۵۷ مولوی اکبر خاں	۳۶۵ مولوی محمد اسحق بن شیخ نعمت اللہ
۳۵۸ مولوی محمد سعد عرف جہانگیر کوپا مسو	مرحوم قصبہ کوپا گنج
۳۵۹ مولوی توکل شاہ	۳۶۶ مولوی عبدالکریم
۳۶۰ مولوی محمد عبدالسبحان مویشمس آباد	۳۶۷ مولوی ابوتراب حیدر علی چاند پاری
۳۶۱ مولوی عبداللہ مسو	۳۶۸ مولوی محمد اکبر

ممالک متحدہ آگرہ واودھ	
اجمیر راجپوتانہ	ضلع اعظم گڑھ
۳۹۹ مولوی حافظ عبدالعزیز	۳۸۲ مولوی محمد عبدالرحمن بن حافظ
الہ آباد	عبدالرحیم بہارک پوری
۴۰۰ مولوی احمد اللہ	۳۸۳ مولوی حافظ محمد عبدالقادر مسو
امروہہ	۳۸۴ مولوی علی حسین خاں
۴۰۱ مولوی آل حسن مؤلف تجلیہ التواریخ	۳۸۵ مولوی نور محمد
بجنور	۳۸۶ مولوی رحیم اللہ
۴۰۲ مولوی محمد حسین	۳۸۷ مولوی نصیب
۴۰۳ مولوی عبدالصمد	۳۸۸ مولوی عبداللہ حدیس جیراج پوری
۴۰۴ مولوی علی احمد	۳۸۹ مولوی خلیل الرحمن مسو
۴۰۵ مولوی وصیت علی مرحوم	۳۹۰ مولوی ابوالمعالی محمد علی بن حسام الدین
بدایوں	۳۹۱ مولوی ابوالنعمان عبدالرحمن بن
۴۰۶ مولوی الطاف الثنی	حافظ عبدالرزاق
بلند شہر	۳۹۲ مولوی احمد بن حسام الدین
۴۰۷ مولوی عبدالحق	۳۹۳ مولوی عبدالسلام بن خان محمد
بلیا	مہارک پوری
۴۰۸ مولوی لطف علی ریوٹی	۳۹۴ مولوی عبدالرحمن مرحوم بن حکیم
بٹارس	باب اللہ مسو بنارسی
۴۰۹ مولوی سید نذیر الدین احمد مدرس	۳۹۵ مولوی عبداللہ احسن مرحوم مسو
د مترجم شفا رقا ضی عیاض و تواریخ	اکبر آباد
نیمور وغیرہ	۳۹۶ مولوی عبدالغفور
۴۱۰ مولوی حیات محمد	۳۹۷ مولوی عبدالغنی
۴۱۱ مولوی محمد سعید مرحوم	۳۹۸ مولوی عبداللہ ولایتی
۴۱۲ مولوی حافظ عبدالحمید	.. ..

ممالک متحدہ آگرہ واودھ	
بنارس	خرچہ
۳۱۳ مولوی عبدالرحمن	۳۲۸ مولوی حسین خاں۔ آپ نہایت ہی قدیم تلامذہ میں ہیں۔
پہلی بھیمیت	میزان سے لے کر ساری کتب درسیہ و صحاح وغیرہ الگ خود جناب میاں صاحب سے پڑھی ہیں
۳۱۴ مولوی محمد بن امیر الدین ساکن دہکا	۳۲۹ مولوی ابو عبد الرحمن
ٹوٹک راجپوتانہ	
۳۱۵ مولوی سید محمد عرفان نواسر جناب	
سید احمد قدس سرہ، ادیب و صالح آدمی ہیں۔	
۳۱۶ مولوی سید محمد مصطفیٰ احمد ث	
و منطقی	
۳۱۷ مولوی حافظ محمد	
۳۱۸ مولوی محمد اعرج	
۳۱۹ مولوی حافظ عبداللہ بڑے ادیب ہیں۔	
جون پور	
۳۲۰ مولوی شبلی ابن علامہ سخاوت علی	
۳۲۱ مولوی حافظ محمد اکبر خان	
۳۲۲ مولوی احمد	
۳۲۳ مولوی سراج الدین	
۳۲۴ مولوی الطاف حسین مرحوم	
جلیسر	
۳۲۵ مولوی حمایت اللہ	
عبدالقادر	
عبدالحمید	
	شمس العلماء مولانا امیر احمد مرحوم
	خلف الصدق جناب مسبق الذکر
	آگرہ میں مدرس تھے وہ اکثر جناب میاں صاحب کی زیارت کو دہلی آتے اور دادا دے سکتے۔
	میاں صاحب کا برتاؤ ان کے ساتھ دادا پوسے کا ساتھ تھا۔ نہایت ذہین، زکی اور قوی الحافظ تھے۔



## ممالک متحدہ آگرہ واودھ

سہسوان	سہسوان
<p>ٹٹ گئی۔ ہندوستان میں نہیں ملے گی عرب سے منگو الو۔ چنانچہ وہ کتاب جب عرب سے آئی اور مولانا موصوف اپنے تحریری مناظرے میں اس کا حوالہ دیتے گئے۔ تو خود جناب مولانا ابوالحسنات محمد عبدالحی مرحوم نے فرمایا کہ ”صارم“ اگر وہ لوگ محمد بشیر صاحب کو نہ ملتی تو وہ میری کتاب کا جواب نہ لکھ سکتے۔</p> <p>آپ بھوپال میں تشریف رکھتے تھے مگر جناب میاں صاحب کی وفات کے بعد آپ دہلی چلے آئے اور وہیں آپ نے اپنا درس جاری کر دیا اور فی الواقع حضرت میاں صاحب کے بعد اس کی ضرورت بھی بہت تھی۔</p> <p>صیانتہ الاذان ایک مبسوط کتاب بزرگان عربی رد شرک میں آپ نے لکھی ہے اور تلامذہ کی بھی تسداد آپ کے بہت ہے۔</p> <p>۳۳۴ مولوی عبدالواحد ۳۳۵ حکیم مولوی بدرالحسن ۳۳۵ مولوی سید عبدالودود</p>	<p>جن کی نظیر بہت کم ہے صحاح کے بیشتر مقامات علی الخصوص صحیحین کا معتد بہ حصہ اسناد سمیت ازبر تھا اور منطق معقول فلسفہ کا مذاق بھی بہت ہی اچھا تھا۔ میں نے چند بار ان کو دہلی میں دیکھا آدمی نہایت وضع دار تھے اور لباس کی قطع پرید فاس دلی والوں کی سی تھی۔</p> <p>۳۳۴ مولانا محمد بشیر مدظلہ عالم حدیث کے علاوہ آپ عربی کے بہت بڑے ادیب ہیں۔ مولانا عبدالحی مرحوم لکھنؤی سے خوب خوب مناظرے تحریری رہے ”مذہب ماثور“ اور تبصرۃ الناقد میں مناظرہ کی خوبی کے علاوہ ادب بھی قابل دید ہے۔</p> <p>میاں صاحب سے آپ نے اپنے مناظرہ کے موضوع پر دریافت کیا کہ مقدمین میں کسی نے اس موضوع پر کوئی کتاب لکھی ہے یا نہیں؟ میاں صاحب نے برجستہ فرمایا ”صارم منکی علی احمد رابن السبکی“ میں اس کی پوری بحث ہے۔ غدر سے پیشتر میرے پاس تھی غدر میں</p>

## ممالک متحدہ آگرہ واودھ

غازی پور	سہوان
طیب شاگرد ہیں۔ سچ تو یہ ہے کہ شیخ کے مسند درس پر بیٹھنے۔	۴۳۶ مولوی اختر حسن بن مولوی بدر الحسن
لئے اور تقویٰ زہد اور صحابہ دینی کا نمونہ دکھانے کے لئے آپ سے بہتر تو کیا! برابر کا جوڑ بھی ہندوستان میں مل نہیں سکتا۔ آپ نہایت ہی قلیل غذا ہیں۔ کئی برس ہوئے میں نے پوچھا تھا کہ حضور ایک سیر آٹا کون میں کھا سکتے ہیں تو فرمایا کہ ”برابر اگر کھائیں تو پچاس روز ہوتا ہے آپ کی لڑکیاں بھی عالمہ ہیں۔“	سہارن پور
۴۳۴ مولوی عبد اللہ	شاہ جہاں پور
۴۳۵ مولوی عبد الرحمن بقا	۴۳۸ مولوی ابوبکی محمد بن کفایت اللہ
۴۳۶ مولوی عبد المنان وفا	بڑے قابل آدمی تھے۔
(یہ دونوں بھلے تھے جناب حافظ عبد القدر صاحب مدظلہ کے)	۴۳۹ مولوی محمد حسن
۴۳۷ مولوی عبدالعزیز مجری آبادی	۴۴۰ مولوی حکیم ہدایت علی
فتح پور	۴۴۱ مولوی محمد حسین
۴۳۸ مولوی عبد القدر	۴۴۲ مولوی کفایت اللہ
فرخ آباد	غازی پور
۴۳۹ مولوی مسید عبد العزیز عرف عزیز احمد	۴۴۳ مولانا حافظ عبد اللہ مدظلہ
بن مولانا منظور احمد صدیقی مولف عزیز التاریخ۔	جن کا صحیح لقب ”استاذ الاساتذہ“ ہے کیوں کہ اساتذہ عصر کی ایک تعداد کثیر اور جم غفیر کو نہ صرف آپ کے تلمذ کا شرف حاصل ہے بلکہ زیادہ تعداد انہیں لوگوں کی ہے جن کو آپ نے میزان سے لے کر شمس بازغہ، صدرا، ہدایہ، توضیح تلویح، بیضاوی اور صحاح ستہ تک سبقاً سبقاً بلا مشارکت غیر سے پڑھایا ہے۔ آپ خود بھی طبیب ہیں اور طبقہ اطباء میں بھی آپ کے اکثر

۴۴۹ مولوی عبدالسمان خاں	۴۵۹ مولوی سید امیر علی طبع آبادی صاحب تصانیف جلیلہ۔
۴۵۰ مولوی عبدالصمد خاں	مچھلی شہر
۴۵۱ مولوی سید محمد	۴۶۰ مولانا شیخ محمد انصاری برٹسے پایہ کے محدث ہیں۔
گورکھ پور	مراد آباد
۴۵۲ مولوی وزیر علی مرحوم ہڈ مولوی ضلع اسکول منظف پور واجیر	۴۶۱ مولانا جان علی مرحوم برٹسے محدث و درسی تھے۔
لکھنؤ واودھ	۴۶۲ مولوی محمد حسین
۴۵۳ مولوی عبدالحلیم شرر	۴۶۳ مولوی عبدالعزیز
۴۵۴ مولوی محمد بدیع الزماں مرحوم بن مسیح الزماں مرحوم المتوفی ۱۳۰۲ھ آپ کی تالیفات بہت ہیں منجملہ ان کے کشف المغطا ترجمہ مطا، ترجمہ ترمذی اور فرست مضامین قرآن مجید وغیرہ ہیں۔	۴۶۴ قاضی اعتصام الدین مولف "اختصار الحق" "رد اعتصار الحق"
۴۵۵ مولوی محمد وحید الزماں بن مسیح الزماں آپ کی تالیفات بھی بہت ہیں پہلے آپ نے شرح وقایہ کا ترجمہ اردو میں کیا بعدہ کتب صحاح کا ترجمہ کیا ہندوستان میں ان کا فیض بھی عام ہے۔	منظف نگر
۴۵۶ مولوی یحیٰ محمد یحییٰ قبل غدد	۴۶۵ مولوی حافظ داؤد
۴۵۷ مولوی عبدالعزیز	میرٹھ
۴۵۸ نواب قدس شاہ خاں مرحوم	۴۶۶ مولوی عبدالجبار غرپوری
	۴۶۷ مولوی ضیاء الرحمن غرپوری
	رام پور
	۴۶۸ مولوی شاہ ولی خاں
	۴۶۹ مولوی محمد اسحق



یاغستان	۴۷۰ مولوی محمد یقرب
۴۸۰ مولوی محمد حسین	حیدر آباد
بخارا	۴۷۱ مولوی عبدالحی
۴۸۱ ملا حبیب شاگرد قبل خدر	پہلین تبت
سمرقند	۴۷۲ مولوی ابو عمران عطارد الحق کی تحریر سے معلوم ہوا کہ ان کی تحصیل حدیث کے زمانہ میں ایک آدمی تبت کا تھا جس کا نام معلوم نہیں ہے اور مولوی ۴۷۳ شمس الحق صاحب فرماتے ہیں کہ شیخ کے دو شاگردان
۴۸۲ ملا جلال الدین شاگرد قبل خدر	۴۷۴ تبت سے ہم سے ملاقات ہوئی بلکہ بعض خطوط بھی ان کے میرے پاس ملے ہیں
غزنی	ولایت کابل۔ کابل
۴۸۳ ملا شہاب الدین غزنوی۔ علاوہ ان کے عبد اللہ صاحب اور ان کے خاندان کے نام امرتسر میں گذر چکے۔	۴۷۵ مولوی عبدالحید
قندھار	۴۷۶ مولوی انوران
۴۸۴ ملا عبد الرحمن	۴۷۷ مولوی شہاب الدین
قوقند	۴۷۸ مولوی عبد الرحیم استاد مولوی محمد عظیم پنجابی عظیم آبادی
۴۸۵ ملا ضیاء الدین مرحوم التوفی ۱۲۹۵ھ	باجور
کاشغر	۴۷۹ مولوی زین العابدین شاگرد قبل خدر
۴۸۶ ملا نور الدین قستانی شاگرد قبل خدر	
۴۸۷ ملا عبد النور	
۴۸۸ ملا میر عالم	

۲۹۳ علی احمد ولد مسبق الذکر	ہرات
سنوس	۳۸۹ ملا عزیز الدین
۲۹۵ عبداللہ بن ادریس الحسینی مغربی بڑے عالم تھے انہوں نے زماں تک کوہ معظّم میں دو رکعت حدیث کا دیا تھا۔	۳۹۰ ملا سید محمد
نجد	۲۹۱ محمد ابراہیم
۲۹۶ اسحاق بن عبدالرحمن - بڑے ذی علم و صالح تھے۔	حجاز
۲۹۷ علی بن مامی	۲۹۲ عبدالرحمن محمد بن عون نعمانی
۲۹۸ سید عبداللہ بن سعد عبدالعزیز مدنی	سامروہ
۲۹۹ قاضی محمد بن ناصر بن مبارک	۲۹۳ محمد بن ہاشم بہت بڑے ذی علم ہیں۔
۵۰۰ قاضی سعد بن محمد بن حقیق	



<p>۱۰۰</p>	<p>۱۰۰</p>
<p>۱۰۱</p>	<p>۱۰۱</p>
<p>۱۰۲</p>	<p>۱۰۲</p>
<p>۱۰۳</p>	<p>۱۰۳</p>
<p>۱۰۴</p>	<p>۱۰۴</p>
<p>۱۰۵</p>	<p>۱۰۵</p>
<p>۱۰۶</p>	<p>۱۰۶</p>
<p>۱۰۷</p>	<p>۱۰۷</p>
<p>۱۰۸</p>	<p>۱۰۸</p>
<p>۱۰۹</p>	<p>۱۰۹</p>
<p>۱۱۰</p>	<p>۱۱۰</p>
<p>۱۱۱</p>	<p>۱۱۱</p>
<p>۱۱۲</p>	<p>۱۱۲</p>
<p>۱۱۳</p>	<p>۱۱۳</p>



# فہرست کتاب الحیاء بعد المماتہ

بقید صفحہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۰	باب ششم پابندی اوقات، شکل و شامل، لباس، وفات وغیرہ	۱۰	دیباچہ .. ..
۱۰	باب ہفتم اہل علم شعر کے قصائد وغیرہ	۱۰	مضامین دیباچہ
۱۰	ضمیمہ اول تصنیف و تالیف وغیرہ	۱۰	کتاب کی غایت اور ضرورت
۱۱	باب اول	۱۰	مصنف کی مدد سوانح نگاری میں
۱۱	ایسر و کانام - سید محمد تہدیر حسین	۱۰	کس نے کس نے کی
۱۱	باپاں دونوں کی جانب سے سید نقوی	۱۰	ہمارے ہیر کو اپنے سوانح عمری کے لکھنے یا لکھوانے کا خیال تھا
۱۱	لقب - میاں صاحب	۱۰	یا نہیں .. ..
۱۱	لقب کی وجہ .. ..	۱۰	مصنف کا نام اور پتہ
۱۲	شیخ الکمل .. ..	۱۰	ابواب کتاب
۱۲	لقب کے اقسام .. ..	۱۰	اس کتاب میں سات باب اور دو ضمیمے ہیں
۱۲	میاں صاحب کو خود بھی میاں صاحب	۱۰	باب اول سنہ ولادت سے لے کر
۱۲	اسی کا لقب پسند تھا .. ..	۱۰	دہلی پہنچنے تک کا بیان
۱۲	وطن - ضلع منگیر - صوبہ بہار	۱۰	باب دوم پندرہ برسوں تک کے واقعات
۱۲	قصبہ منگیر کا حال .. ..	۱۰	باب سوم جہاں بیس برس تک کے واقعات
۱۲	سورج گڑھ .. ..	۱۰	باب چہارم مجددیت، نقیوت اور بیعت کا بیان
۱۲	میاں صاحب کے والد سید	۱۰	باب پنجم اخلاق و عادات وغیرہ .. ..
۱۲	جواد علی موضع بلتھوا میں رہتے تھے .. ..	۱۰	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	میاں صاحب کا پہلی بار دہلی سے		سورج گڈھ کا حال آئین اکبری میں
۱۵	سورج گڈھ آنا - - -	۱۳	حاشیہ - - -
۱۶	سنہ ولادت کی تحقیق اور قطبیت		میاں صاحب کے اجداد سورج گڈھ
	نسب - باپ اور ماں دونوں طرف		وغیرہ میں کیوں کر آئے - خاندان
۶	سے سید نقوی ہیں - - -	۱۴	کا حال - - -
	میاں صاحب کے سلسلہ نسب		راجہ انند پورن کا حال - قطب الدین
	میں دس امام ائمہ اثنا عشر میں سے	۶	ایک - مولانا نور الدین سپہ سالار
۵	موجود ہیں - - -		سید احمد جاجیری میاں صاحب
	میاں صاحب رسول خدا صلعم کے	۶	کے جد اعلیٰ - - -
۶	پنچیسویں پشت میں ہیں		گرہ اورین - لکھی سراے -
۱۷	شجرہ نسب - - -	۵	کھکڑا تال تین قصبے - - -
۶	دادا مال - ننیاں - - -	۶	تاریخ صوبہ بہار - حاشیہ -
۱۸	خاندان کا حال - - -	۶	ایک کے جانے کی وجہ حاشیہ
	عہدہ قضا عالمگیر بادشاہ کے وقت		مخدوم الملک شیخ شرف الدین علیہ الرحمۃ
۶	سے میاں صاحب کے خاندان میں تھا	۶	میری بباری کا ذکر حاشیہ میں
	نقل فرمان عہدہ قضا عطیہ عالمگیر	۱۵	سید احمد جاجیری کے چار بیٹے تھے
۱۹	بادشاہ - - -	۶	بارہ گیان اور اس کی تفصیل
	پرگنہ سورج گڈھ میں بایس موضع	۶	میاں صاحب کے چچاؤں کا ذکر
۶	کی جاگیر حاشیہ - - -		میاں صاحب کی بڑی بہن کی شادی
	زمانہ اسلامیا اور عہد انگلیشیہ کے	۶	پتھر ہٹا میں حاشیہ - - -
۵	قاضی کا فرق حاشیہ - - -		مولوی سید سجاد حسین اور مولوی
	طفاوہر عالمگیر بادشاہ مع نقل		سید توسل حسین میاں صاحب کے
۲۰	فرمان - - -		دونوں چھوٹے بھائی کا قیام
۲۲	نقل فرمان عہدہ قضا عطیہ عالم بادشاہ	۶	سورج گڈھ میں - - -

+

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰	۱۳۔ رجب ۱۲۳۲ھ بدھ کے دن دہلی پہنچے ۔ ۔ ۔ ۔ امام بخش ناسخ سے الہ آباد میں ملاقات۔ حاشیہ الہ آباد میں ہدایت النجو پڑھنا اور دہلی میں کافیہ شروع کرنا .. مولانا عبدالخالق مرحوم المتوفی ۱۲۹۱ھ کے پاس پہنچنا اور مسجد اورنگ آباد میں قیام کرنا .. .. باب دوم ۱۳۔ رجب ۱۲۳۲ھ سے یکم شوال ۱۲۳۵ھ تک کے واقعات مسجد اورنگ آبادی کا بیان حاشیہ میں .. .. میاں صاحب نے کتب درسیہ کن کن اساتذہ سے پڑھیں مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کی وفات کی تاریخ .. .. مولانا شاہ محمد آخون صاحب کا حلقہ درس .. .. مولانا شیخ محمد تھانوی کا خط بنام مولوی محمد حسین حاشیہ میں شاہ عبدالخالق صاحب شاگرد تھے شاہ عبدالقادر صاحب اور شاہ محمد آخون صاحب کے	۲۳	طفولیت کا زمانہ .. .. پڑھنے کی طرف کیوں کر میلان ہوا اور ابتدائی تعلیم .. .. وطن چھوڑ کر باہر جانے کی وجہ اور کس عمر میں وطن چھوڑا .. وطن سے روانگی۔ عظیم آباد پٹنہ پہنچنا اور شاہ محمد حسین مرحوم کے سکان میں ٹھہرنا .. .. ترجمہ قرآن و ترجمہ مشکوٰۃ پڑھنا مولانا اسماعیل شہید اور سید احمد صاحب بریلوی کا مع قافلہ پٹنہ پہنچنا .. مولانا شہید کا وعظ ہائیکلی پور میں سننا اور دہلی جانے کا خیال پیدا ہونا دہلی کی روانگی .. .. سید احمد صاحب اور میاں صاحب سے سوچ گڈھ میں ملاقات کا نہ ہونا پٹنہ سے دہلی کی جانب روانہ ہونا۔ غازی پور، بنارس اور الہ آباد پہنچنا اور قیام کرنا .. .. موضع خواجہ بھول ۵۔ رجب ۱۲۳۵ھ میں پہنچنا اور یادداشت کا بدستخط خاص لکھنا .. .. کتاب بینی۔ غصہ درمی اور جلد باری کا بیان .. ..



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۷	تفسیر اور فقہ پڑھنا .. ..	۳۲	کافیہ سے حسامی تک مولانا عبدالخالق
۳۷	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو مکرر پڑھنا	۳۲	صاحب سے پڑھا .. ..
۳۷	شادی کا حال اور شادی نہ کرنا	۳۲	دوسرے استاد آغوند شیر محمد ..
۳۷	اہتمام .. ..	۳۲	میاں صاحب روزانہ بلا ناظمہ حل
۳۸	اساتذہ کی رضامندی	۳۲	مشکلات فن حدیث و تفسیر و فقہ
۳۸	مولانا شاہ محمد اسحق علیہ الرحمہ کا	۳۲	شاہ اسحق صاحب سے کرتے تھے
۳۸	ترجمہ حاشیہ میں	۳۲	حاشیہ .. ..
۳۹	میاں صاحب کے دست خاص کی	۳۲	میاں صاحب کی جانب شاہ اسحق
۳۹	لکھی ہوئی یادداشت کی نقل	۳۲	صاحب کی توجہ حاشیہ
۳۹	فہرست مشاہیر تلامذہ شاہ محمد اسحق	۳۲	چشم دہلی کس سے عبارت ہے
۳۹	قدس سرہ حاشیہ میں ..	۳۵	تیسرے استاد جلال الدین ہروی
۴۱	نواب قطب الدین خان سے ارتباط	۳۵	چوتھے استاد مولوی کرامت علی
۴۱	تیسری بار صحیح بخاری پڑھنا	۴۱	اسرائیلی .. ..
۴۱	مولانا سید شریف حسین کی ولادت	۴۱	پانچویں استاد تربیت خان
۴۱	میاں صاحب بارہ تیرہ برس تک	۴۱	تربیت خان خطاب کی وجہ
۴۱	مولانا شاہ محمد اسحق صاحب کی	۴۱	شاہ ابوسعید مجددی تربیت خان
۴۱	خدمت میں رہے ..	۴۱	کی تعظیم کرتے تھے اور تعظیم کی وجہ
۴۱	مولانا شاہ اسحق صاحب کے	۴۱	چھٹے استاد مولانا عبدالقادر رام پوری
۴۱	شاگردوں میں اتنی صحبت کسی کو	۴۱	ساتویں استاد ملا محمد سعید پشاور سی
۴۱	نصیب نہ ہوئی .. ..	۴۱	آٹھویں استاد حکیم نیاز احمد
۴۲	میاں صاحب مجدد تھے ..	۴۱	سہسوانی .. ..
۴۲	میاں صاحب کے مطالعہ اور استعداد حید	۴۱	سارے تین برس میں کتب دہیہ
۴۲	صرف و نحو معانی کا درس سات آٹھ	۴۱	ختم ہوئیں .. ..
۴۲	برس تک دینا ..	۴۱	شاہ اسحق صاحب سے حدیث،

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۷	قدیم محدثین کا طریقہ تعلیم و تدریس		جناب شاہ اسحق صاحب استفتا کا
	مولوی احمد علی سہارن پوری کا واقعہ		جواب میاں صاحب سے لکھواتے
۴۸	اور ان سے سوال و جواب	۴۳	تھے .. ..
۴۹	سند پر مدار علم نہیں ہے		تحقیق کی جانب ابتدا ہی سے
"	فن اسرار الرجال کی تدوین	"	سیلان تھا .. ..
	علم حدیث کے متعلق معلومات کا		مولانا شاہ اسحق صاحب کی داد
"	ذخیرہ .. ..	"	اور اس پر لطیف بحث ..
	میاں صاحب کو نقد شیوخ کی	۴۴	مولانا شاہ اسحق کی پیشین گوئی
۵۰	ہوس نہ تھی .. ..		بارہ تیرہ برس مسلسل شاہ اسحق صاحب
	طالب علمی کے اجاب، زمانہ تحصیل	"	کی خدمت میں رہے ..
	کے ہم سبق طلبہ اور ان کے ساتھ	"	شاہ اسحق علیہ الرحمۃ کی ہجرت
"	باہمی برتاؤ .. ..		مفتی صدر الدین خان صاحب کی
	مولوی امداد علی سورج گدھی اور	"	سند کا نقد .. ..
"	مولوی زین العابدین .. ..		مولانا شاہ اسحق صاحب نے میاں
	مفتی اسد اللہ مولوی رحمۃ اللہ بیگ		صاحب کو بلا طلب سند حدیث
	مولوی عبدالقادر سندھی وغیرہ دہلی کے	۴۵	کی دی .. ..
"	ہم سبق طلبہ .. ..	"	میاں صاحب کی سند ..
	مولوی محمد ابراہیم نگر نسوی کے ساتھ		شاہ اسحق صاحب کی شاگردی کا
۵۱	دوسری بار صحیح بخاری پڑھنا	"	ثبوت اور معاذین کے انکار کی تردید
	فاری عبدالرحمن بانی پتی کے ساتھ		خط مولانا علی احمد بنام مولانا حفیظ اللہ
"	مذاق .. ..	۴۵ سے	خان صاحب دہلوی میاں صاحب
	استفتاء کا جواب شاہ محمد اسحق	۴۶ تک	کی شاگردی کی نسبت ..
	نے لکھا۔ میاں صاحب نے جواب		مولانا علی احمد کی طرف سے ایک
"	سے مخالفت کی .. ..	۴۶ سے	اعلان میاں صاحب کی نسبت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۲	مفتی شرف الدین صاحب ام پوری سے ملاقات اور سوال و جواب	۵۲	چتر مہینوں کے بعد جب طوالح الانوار مکہ سے آئی تب فیصلہ ہوا
۵۵	میاں صاحب کا سوال اور مفتی صاحب کا سکوت	۵۲	شاہ محمد اسحق صاحب کا اقتدار
۵۵	مفتی شرف الدین صاحب کا سوال اور میاں صاحب کا جواب	۵۲	حذف کان کی تحقیق اور جناب شاہ محمد اسحق علیہ الرحمۃ کی تصویب
۵۶	اجیر اور مستاجر کے درمیان دانے چارے کا مسئلہ	۵۳	باب سوم
۵۶	مفتی صاحب کا جواب	۵۳	شاہ اسحق صاحب کی ہجرت کے وقت بڑے بڑے با اثر تلامذہ دہلی اور ہندوستان میں موجود تھے
۵۶	مفتی صاحب کے جواب کی تفسیر	۵۳	مولوی مخصوص اللہ اور مولوی محمد موسیٰ جناب شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھتیجوں کا ذکر
۵۶	مفتی صاحب کا سوال مفتی رام پور کا جواب اور پھر جواب پر اعتراض اور سکوت	۵۳	مولانا شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز کا جانشین میاں صاحب کے سوا کوئی نہ ہو سکا
۵۶	فقہ حنفی پر عبور کی مثال اول چالیس کتابوں کا حوالہ اور دوسری مثال	۵۳	میاں صاحب کا لقب
۵۶	علامہ عینی کی تردید - نو کتابوں کا حوالہ	۵۳	علم حدیث آپ کا خاص فن تھا اس کی ترویج جیسی میاں صاحب سے ہوئی
۵۶	تیسری مثال	۵۳	کبھی نہ ہوئی
۵۶	دعویٰ کے خلاف پچیس سندیں	۵۳	صحاح ستہ اور خصوصاً صحیح بخاری
۵۶	حنفی مذہب کی	۵۳	کئی سو بار پڑھائی
۵۶	نکتہ رسی - چوتھی مثال	۵۳	فقہ حنفی پر عبور تام
		۵۳	جہزیات فتاویٰ عالمگیری پر غلطی کی نکتہ



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	۱۲۷۱ء تک علوم و رسم پر حایا		استغناء اور مولوی عبدالحی مرحوم
	بعد ازاں صرف علوم دین کا درس	۵۷	لکھنوی کا جواب ..
۶۳	اختیار کر لیا ..	۶	علمائے حاضرین سے خطاب
۶	مطالعہ کتب مینی اور وسعت نظر	۶	علماء کا استحسان اور اس پر نظر
۶	قومی کتب خانہ کا نہ ہونا قومی ترقی	۶	مصارف اور صالح میں اختیار
۶	کے لئے بہت بڑا فراہم سبب ہے	۶	پانچویں مثال ..
۶۵	میاں صاحب کی کتب مینی	۵۸	ایک دوسرا استغناء ..
	قلعہ کا کتب خانہ - مولانا شاہ عبدالعزیز		مشاہیر علماء کا جواب اور اس پر
	صاحب کا کتب خانہ - میاں صاحب کا	۶	گرفت ..
	کتب خانہ - راولپنڈی کا سرکاری		چھٹی مثال - حکیم ظہور الحسن مرحوم
۶۵	کتب خانہ ..	۶	آروسی کے برتن کا معاطہ ..
	بحر العلوم کا کتب خانہ - مولوی	۵۹	اصول فقہ میں تبصرہ ..
۶۶	حامد حسین لکھنوی کا کتب خانہ		میاں صاحب کی طبیعت ابتدا ہی سے
	آخر عمر میں شرح فارسی دیوان تثنیٰ کا	۶۰	تحقیق کی طرف مائل تھی ..
۶	منگوانا ..		مولوی علیم الدین حسن مرحوم کی
۶	کلیات میر تقی خرید کرنا ..	۶	شاگردی کا عقدہ ..
	ریلوے جاری ہونے کے قبل آدمی کو		مولوی احمد علی مرحوم سہارن پوری نے
۶	پایا وہ لکھنوی بھیج کر کتاب منگوانا		دست میں ایک مسئلہ کا پتہ پوچھا اور
۶۷	انتصار الحق کا ذکر ..	۶۱	فی البدیہہ جواب ..
۶	مطالعہ کا ملکہ	۶۱	تفسیر میں مہارت ..
	لخیص الاقطار فی مابنی علیہ الانتصار	۶۳	مقراضی ترجمہ ..
۶	تردید انتصار الحق ..	۶	علم تجوید و قرأت اور علم کلام پر قدت
	میاں صاحب تمام مشکلات مطالعہ پر		مستقل عقدہ درس اور مولانا شاہ
۶	غالب آئے ..	۶۴	محمد اسحق قدس سرہ کی جانشینی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰	مولوی ابو عبد الرحمن محمد عبد اللہ نے مشاہیر علمائے عصر کے درس کا موازنہ میاں صاحب کے درس سے کیا پھر شاگرد ہوئے .. ..	۶۰	علمائے عصر کا اعتراف وسعت نظر خطا کے کا طریقہ اور کتابوں کا انتخاب اصلی مافذ کی تلاش اور اصلی مافذ کا علم .. ..
۶۱	وعظ کا طریقہ - وعظ کا معنی خیر اور عام فہم ہونا .. ..	۶۱	علمائے کاطین استہزاء کرتے تھے مولوی محمد بشیر صاحب اور مولوی عبدالحی صاحب مرحوم کے مناظرہ کا واقعہ حاشیہ میں .. ..
۶۱	صح کے نماز کے بعد ایک رکوع قرآن مجید کا درس دینا .. ..	۶۱	کتاب صادم منکلی علی صدر ابن السبکی کا پتہ میاں صاحب نے بتایا حاشیہ میں .. ..
۶۱	توحید باری کے مضمون پر کتنا مگر تم دلی واسے یا پیر یا پیر کہتے ہی ہے ہا ما قد ردوا اللہ حق قدرہ کلمہ کلام ..	۶۱	درس کا طریقہ .. ..
۶۱	عظیم آباد پٹنہ کا وعظ .. ..	۶۱	حدیث انما الاعمال بالنیات کو ستائیس دن میں پڑھتے تھے صحیح ستہ دو برس میں پڑھاتے تخصیل علم حدیث کے لئے دو تین برس سے کم کی مدت کو کافی نہیں سمجھتے تھے .. ..
۶۱	منظر پور کا وعظ اور اس کے خصوصیات ایک لفظ کے مراد اور مشاغل بتنے الفاظ قرآن مجید میں وارد ہیں سب کو اکٹھا کر دینا .. ..	۶۱	۶۱
۶۲	پنجاب کا وعظ .. ..	۶۲	۶۲
۶۲	رہنا کا وعظ .. ..	۶۲	۶۲
۶۲	اراکین قلعہ سے تعلق اور اُن کا خیال شیخ کی نسبت .. ..	۶۲	۶۲
۶۲	میرزا فخر الدین ولی عبد بہادر شاہ کی عقیدت .. ..	۶۲	۶۲
۶۳	مباحثے اور مناظرے کے حدود نواب قطب الدین خاں نے اُن کو کوعال لکھا	۶۳	۶۳
۶۴	۶۴	۶۴	۶۴

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۶	زمانہ غدر کے جہاد کے فتوؤں پر میاں صاحب نے دستخط نہیں کیا	۷۴	بادشاہ نے مولوی کریم اللہ سے مناظرے کے لئے طلب کیا ..
"	بہادر شاہ کو بہت سمجھایا کہ انگریزوں سے لڑنا مناسب نہیں ہے۔	"	نواب قطب الدین خان کا مضطربانہ خط میاں صاحب کے نام ..
۷۷	شاہ زادے بے فکرے ..	"	میاں صاحب کا تشفی آمیز جواب اٹھائیس کتابوں میں سند نکال کر
"	دش مینوں کا قتل ..	"	جمع کو لے جانا ..
"	مسز لیسٹس کا قصہ - زخمی پانا - گھر لانا - تیمار کرنا - اور سارے	"	دوبارہ طلبی ..
"	تین مہینوں تک چھپاے رکھنا پھر انگریزی کیمپ میں پہنچا دینا -	"	آغاز مناظرہ - مولوی کریم اللہ کا سوال ..
۷۸	انگریزی سرٹیفکیٹ کی نقل مع ترجمہ ..	"	میاں صاحب کا جواب مولوی کریم اللہ سے سند حرمت کا
۸۰	ہندوستان دارالامان ہے	"	مطالبہ اور رسالہ صید یہ کا ذکر مولوی کریم اللہ کا غصہ اور اس کا
"	سلطان روم خلد اللہ ملکہ کے ساتھ	"	جواب ..
۸۰	ہم دردی ..	"	بادشاہ کو براگیختہ کرنا ..
۸۱	راولپنڈی کی نظر بندی ..	"	بادشاہ کا علم و اخلاق ..
"	دہابیت کا مقدمہ مولوی یحییٰ علی و مولوی احمد اللہ صاحبان مدلولی	"	مولوی کریم اللہ کے اتمام کی تفصیل اور اس کا جواب ..
"	عظیم آبادی پر ..	"	گورنمنٹ انگلشیہ کے ساتھ وفا داری ..
"	مخبروں کی غلط خبر رسانی	"	
"	میاں صاحب کے مکان اور مسجد کی تلاشی ..	"	
"	محصول کی کمی سے خط زیادہ بھیجے جاتے ہیں ..	"	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۷	افسر کی غلطی .. ..	۸۲	میاں صاحب کا ظاہر و باطن
۸۸	اسسٹنٹ برٹش کانسل کی ملاقات .. ..	۸۳	یکساں تھا .. ..
۸۹	اسسٹنٹ برٹش کانسل اور پاشا سے سوال و جواب .. ..	۸۴	نظر بندی کا فائدہ .. ..
۹۰	پاشا کے اہل سے رخصت .. ..	۸۵	سفر حج اور اُس کے واقعات
۹۱	وکیل نائب کانسل کا جواب .. ..	۸۶	کشمیر دہلی کی چٹھی مع ترجمہ
۹۲	ڈپلومیسی کے مطابق .. ..	۸۷	مسز لیسنس کی چٹھی کا ذکر
۹۳	دوبارہ طلبی پاشا کے اہل سے .. ..	۸۸	مکہ معظمہ کی روانگی .. ..
۹۴	افسر و سپاہی کی دوبارہ غلطی .. ..	۸۹	مخالفین کی، وانگی بھی کی واقعہ
۹۵	اسسٹنٹ برٹش کانسل کا دوبارہ سوال و جواب .. ..	۹۰	بہی میں جہاز پر سوار ہونا .. ..
۹۶	اسسٹنٹ مذکور کی رائے کہ میاں قانون کی پابندی نہیں ہے .. ..	۹۱	برٹش کانسل مقیم جدہ نے آپ کا اعزاز کیا .. ..
۹۷	رات بھر دیوان میں رہنا .. ..	۹۲	مکہ نہینا۔ مخالفین کا مقصد قتل یا بے بس دوام۔ مخالفت کیسٹی کا قائم ہونا .. ..
۹۸	نماز جمعہ اور طوالت کا فوت ہونا .. ..	۹۳	میاں صاحب تین رات دن تک برابر سٹے میں وعظ کئے رہے .. ..
۹۹	تحقیقات اور پاشا کو اپنی غلطی کا احساس .. ..	۹۴	وعظ کا خلاصہ .. ..
۱۰۰	پاشا کی معذرت۔ زبردستی کی معافی .. ..	۹۵	ایک حاجی کا خط اس خصوص میں .. ..
۱۰۱	مولوی تملطف حسین صاحب کی وفاداری .. ..	۹۶	میاں صاحب کا وعظ سے باز نہ آنا .. ..
۱۰۲	۲۵۔ ذی الحجہ کے واقعات۔ میاں صاحب سے اور پاشا سے سوال و جواب .. ..	۹۷	شہادت پر آمادگی .. ..
۱۰۳	۲۵۔ ذی الحجہ کے واقعات۔ میاں صاحب سے اور پاشا سے سوال و جواب .. ..	۹۸	مدینہ منورہ کا عزم بالجزم .. ..
۱۰۴	۲۵۔ ذی الحجہ کے واقعات۔ میاں صاحب سے اور پاشا سے سوال و جواب .. ..	۹۹	۲۵۔ ذی الحجہ کے واقعات .. ..
۱۰۵	۲۵۔ ذی الحجہ کے واقعات۔ میاں صاحب سے اور پاشا سے سوال و جواب .. ..	۱۰۰	پاشا کے دیوان میں طلبی .. ..

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۸	مدینہ طیبہ سے واپس ہوتے ہوئے	۹۰	مولوی تلمط حسین صاحب کا
۹۸	راہ بدل کر عیدہ چلے آئے ..	۹۰	اظہار .. ..
۹۸	پاشا کی چٹھی کا فوٹو شائع کرنا	۹۰	میاں صاحب سے اور تر جان
۹۸	میان صاحب کا خط بنام مولوی	۹۰	پاشا سے گفتگو .. ..
۹۸	عبدالغزیز صدیقی جس میں توبہ کا	۹۰	مولوی تلمط حسین صاحب کے
۹۸	واقعہ مذکور ہے حاشیہ میں	۹۲	سوالات پاشا و مکہ سے ..
۹۹	مخالفین سے توبہ نامہ کا فوٹو طلب	۹۲	مولوی تلمط حسین کی ایسیج
۹۹	کرنا اور مخالفین کا سکوت مناظرانہ	۹۲	مصاحبین پاشا کی برہمی ..
۹۹	مصنف کا مضمون اخفاء توبہ پر	۹۲	پاشا کا انصاف .. ..
۹۹	کسی واقعہ کا وقوع کہ معظمہ میں	۹۲	پاشا کا اکرام کرنا اور اپنے ہاتھ سے
۹۹	قابل سند نہیں ہو سکتا ..	۹۲	قبوہ دینا اور معذرت، عفو، دعا
۹۹	زمانہ اسلام میں جو واقعات و	۹۲	خیر کی درخواست کرنی ..
۹۹	فسادات کہ معظمہ میں ہونے لگے	۹۲	مدینہ منورہ جاننے کی بات چیت
۹۹	اُن کا بیان .. ..	۹۲	پاشا سے .. ..
۹۹	پاشا و مکہ کے اختیارات غیر آئینی	۹۲	پاشا و مکہ کا خط یا سرٹیفکیٹ بنام
۱۰۰	ملک کے گورنر کے برابر ہیں	۹۲	پاشا و مدینہ .. ..
۱۰۰	شیخ کے تلامذہ کی کثرت اور اسلامی	۹۵	مدینہ منورہ پہنچنا .. ..
۱۰۱	دنیا کے ہر حصہ میں اُن کا وجود	۹۵	اشاعت السنۃ کا مضمون ..
۱۰۱	کثرت اشاعت حدیث	۹۵	یکم جنوری ۱۳۸۷ء کو بمبئی واپس
۱۰۱	مختلف اقطاع عالم پر شیخ کا اقتدار	۹۶	پہنچنا .. ..
۱۰۱	سید ہاشم جمل اللیل مرحوم کا پاشا	۹۶	دہلی میں استقبال .. ..
۱۰۱	کے اُس جانا اور گفتگو کرنا	۹۶	مصنف کی ذاتی تحقیقات ..
۱۰۱	شیوخ اہل شرق کا بغرض تفتیش کہ جس	۹۶	واقعات کہ کہ سچا بیان ..
۱۰۱	آنا۔ اُن کی برہمی اور ارادہ جنگ	۹۸	توبہ کی حقیقت .. ..

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۶	بارہویں برس صدرہ پڑھا ..	۱۰۲	آرہ میں روسا و علمائے بیان صاحب کی پاکی اٹھائی ..
"	ملا عبد الکریم بخاری کا ذکر - لطیفہ -	"	مولانا سید شریف حسین مرحوم کی وفات ..
"	مولانا شہید کا امتحان ..	"	شمس العلماء کا خطاب اور وجاہت
۱۰۷	مولانا شاہ عبد العزیز صاحب کا وعظ	"	دنیوی کی طرف سے سبے پروائی
"	مولانا شہید کی غیر حاضری اور خطاب ملتے وقت کیا کہا، اور خطاب	"	کے تذکرے پر کیا فرماتے،
"	جناب شاہ صاحب کے سامنے وعظ کا دہرانا ..	۱۰۳	درویشی کا خیال ..
"	مولانا شہید نے نہ کبھی مطالعہ کیا اور نہ آسوخ پڑھا	"	خطاب پر داکٹر ان کے ایڈیٹر کی رائے
۱۰۸	جناب شاہ عبد العزیز صاحب نے	"	باب چہارم
"	شہید کا امتحان لیا ..	"	مہدویت، تصوف، بیعت
"	مولانا شہید کا آئین بالبحر و رفع الیدین	۱۰۴	شاہ ولی اللہ قدس سرہ کی اصلاح
"	علانیہ جامع مسجد میں کرنا ..	"	قرآن مجید کا فارسی ترجمہ شرح موطا
"	ایک بوڑھے مولوی صاحب نے	"	شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر
"	شاہ صاحب سے شکایت کی	"	قدس سرہما کا ترجمہ قرآن
"	شاہ صاحب کا قول صحاح ستہ	"	مولانا اسماعیل شہید کے عفو ان
"	پڑھی تھی یا پڑھتی ..	"	شباب میں ہندوستان اور دہلی
"	لکھنؤ کا لحظہ اور شاہ صاحب کا	"	کی حالت ..
۱۰۹	جواب ..	"	میاں صاحب کی مہدویت کا تعلق
"	مولانا شہید کی ابتدائی تعلیم ریاضی کی	"	مولانا شہید کی مہدویت کے ساتھ
"	تاریخ و جغرافیہ سے مناسبت اور	۱۰۵	مولانا شہید کا ترجمہ - نام اسماعیل
"	ہلا کی ذہانت ..	"	لقب شہید - نسب فاروقی -
"	میاں صاحب کی محنت و جفا کشی مطالعہ	"	تاریخ ولادت - حفظ قرآن مجید
"	اور لکھنے ذہانت کی پوری مثال کی حالت	۱۰۶	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۲	اقوام یوسف زلیٰ کی معیت جہاد اور دغا بازی	۱۱۰	شہید کی شہسواری، سپہ گری، جفاکشی ریاضت وغیرہ کا ذکر
۱۱۳	شہید کی مدبرانہ قوت سکھوں کی چال، پٹھانوں کا کمینہ پن	۱۱۱	شہید کا پہلا وعظ
۱۱۴	تاریخ شہادت مولانا اسماعیل شہید	۱۱۲	اکبر شاہ ثانی کی ملاقات اور تعظیم
۱۱۵	۲۴ ذی القعدہ ۱۲۴۶ھ	۱۱۳	مکرم - خود داری
۱۱۶	مولانا شہید کے دو خط	۱۱۴	مولانا فضل حق خیر آبادی کا قول
۱۱۷	مولانا شہید کے بیٹے کا ذکر اور شہید کے خاندان کا خاتمہ	۱۱۵	کہ شہید حکیم امت محمدیہ تھا
۱۱۸	سیاح صاحب کی مجددیت اور استقامت کے ساتھ درازی عمر	۱۱۶	شہید کے وعظ سے ۲۹ کسبیوں نے توبہ کی
۱۱۹	دو مولوی نے مجددیت کا دعویٰ کیا	۱۱۷	دوسرے وعظ سے بہتیری کسبیوں نے توبہ کی
۱۲۰	مجدد کے معنی اور دین کا مجدد کون شخص ہو سکتا ہے	۱۱۸	بیواؤں کے نکاح کا رواج دہلی میں
۱۲۱	مجددیت کا امتحان - میاں صاحب کی کوشش ہفتاد سالہ - اتباع کی کثرت	۱۱۹	شہید کے وعظ سے ۱۹۷
۱۲۲	ہندوستان میں اشاعت حدیث	۱۲۰	صحن جامع مسجد دہلی اور دہلی میں جو بدعات و رسوم قبیلہ راج تھے اُس کی اصلاح
۱۲۳	مقلدین کا قرآن و حدیث سے استدلال کرنا	۱۲۱	سماع کی اصلاح - گورپستی کی پختگی
۱۲۴	حلقہ درس کی ترقی - نماز میں تعدیل ارکان - عام طور پر درس حدیث کا رواج	۱۲۲	کتاب حقیقت تصوف - صوفیہ اور تصوف کی اصلاح
۱۲۵		۱۲۳	وعظ کی تاثیر
۱۲۶		۱۲۴	مولانا شہید کی تصنیفات کا ذکر
۱۲۷		۱۲۵	سکھوں سے جہاد کا ذکر
۱۲۸		۱۲۶	گرو نانک کا ذکر
۱۲۹		۱۲۷	سید احمد قدس سرہ کی امامت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۹	پانی برستے میں لوگوں کی چیزیں بازار سے لادینا .. ..	۱۱۸	تعلیم کا علمی اور عملی ہونا۔ توحید کی اشاعت .. ..
۱۲۹	حکاج پڑھانا۔ شریف عورت کا قصہ	۱۱۸	دیہاتوں کی مساجد میں جماعت
۱۲۹	خطوط سفارش تجنیز و تکفین و نماز جنازہ .. ..	۱۱۸	پنجگانہ اور جمعہ و قربانی
۱۲۹	عفو۔ رام پوری کا قصہ ..	۱۱۸	تالیف کتب اور درس کتب درسیہ
۱۲۹	نواب رام پور کے نام سفارش کا خط دینا۔ اور مولوی تہذیب حسین صاحب کا خط کو بھار کر بھینک دینا	۱۱۸	سے تجدید کو تعلق نہیں ہے
۱۲۹	دوسرے دن دوسرا خط دیا	۱۱۸	مجدد کا فرض .. ..
۱۲۸	ایک دشمن کا تلوار سوت کر حملہ کرنا	۱۱۸	رسالہ دلدھار کا مضمون مجددیت پر
۱۲۸	میاں صاحب کا ڈانٹنا اور اس کی موت .. ..	۱۲۲	مصنف کا رسالہ الصوفیۃ والتصوف
۱۲۸	سناوت .. ..	۱۲۲	میاں صاحب کا تصوف - علم بالشریعت والطریقۃ .. ..
۱۲۹	تقوئے .. ..	۱۲۳	کتب الرقاق - احیاء العلوم کو بخاری میں دیکھتے ہیں۔
۱۳۰	حرام کھلانے کا اقدام اور اس کی سزا	۱۲۳	شیخ اکبر کی تعظیم اور ان سے محبت
۱۳۰	میاں صاحب نے دعا کی۔ توبہ اور بعیت - عبداللہ کی ہجرت	۱۲۳	شیخ اکبر کے بارے میں مولوی بشیر الرحمن سے مناظرہ .. ..
۱۳۰	زہد۔ معمولی غذا .. ..	۱۲۳	فصوص الحکم پر اعتراضات اور سب کا جامع و بالغ مسکت جواب
۱۳۱	میر شاہ جہاں صاحب مدظلہ کی تحریر کا جواب .. ..	۱۲۳	مواظبت علی الطہارۃ - عبادت عبادت کی مثال روح جسد کی مثال ہے۔ .. ..
۱۳۱	بٹھنے کے لئے روئی دار گدہ	۱۲۳	عفت۔ اجتہاد۔ سفارش کے لئے ہر وقت اور ہر حالت بارش میں جانا۔ .. ..
۱۳۱	قناعت - قاضی القضاۃ ہونا	۱۲۵	متظور نہ کیا .. ..

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۸	پیادہ پا جانا .. ..	۱۳۲	جود۔ کتابوں کی چوری۔ تفسیر
"	قیام لیل رمضان میں دو ختم قرآن مجید	"	جلالین بھیج دینے کی درخواست۔
"	طلباء کے لئے سحری خود لاکر کھلانا	"	جلالین کی روانگی .. ..
"	العادة کا طبیعتہ الثانیہ۔ ایک	"	تقصیر اہل۔ تمام عمر مکان نہ بنانا
"	شبہ کا جواب۔ کمال ولایت	"	تواضع .. ..
"	استقامت ہے .. ..	۱۳۳	چٹائی یا ٹاپ کی نشست ..
۱۳۹	اللہ و رسول کی محبت ..	"	شاہزادگان نیموریہ کی تکریم۔
"	حدیث غذا اور دوا کا حکم رکھتی تھی۔	"	بازار سے سودا لانا۔ کتابیں اٹھا کر
"	ضیق النفس کا شدید دورہ اور	"	خود لانا۔ جذامی کی حکایت ..
"	درس حدیث سے علاج ..	"	حافظ عبدالمنان صاحب کی حکایت
"	ریاضات مجاہدات اور تصوف کی	۱۳۴	قائدین کربان بچانا
۱۴۰	غایت .. ..	"	حلم۔ ایک معاند نے دانت سے
"	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم	"	انگوٹھا کاٹا۔ سرسید کی شہادت
"	کی محبت عشق الہی کا سماں	۱۳۵	عربوں کی زبردستی ..
"	میاں صاحب کا تصوف مثل	"	انارہ رفق۔ سلامت ورزہ کی
"	حضرات نقشبند کے اتباع سنت	"	دعوت .. ..
"	میں محدود تھا۔ اور دور از کار امور	"	سبق ناغہ ہونے پر طالب علم کا غصہ
"	کا خیال نہ کرتے .. ..	"	اور آپ کا بساجت اسس کو
"	ارشاد الطاہرین کی عبارت اتباع سنت	"	راضی کرنا .. ..
۱۴۱	کشف و خرق عادت کے بیان میں	"	صبر۔ صبر کا پہلا امتحان۔ دوسرا
"	میاں صاحب کا خط بنام سید قادر علی	۱۳۶	امتحان۔ تیسرا امتحان ..
"	صاحب دعوت و محدثات امور کے	۱۳۷	توکل۔ مجاہدہ۔ دلی کی گرمی
"	بیان میں۔ حاشیہ کتاب میں	۱۳۸	نماز تہجد قضا نہیں ہوتی
۱۴۲	مسکریزم .. ..	"	ہر موسم میں نماز جمعہ کے لئے جامع مسجد



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۶	مداہنت سے نفرت ..		مولانا شاہ فضل الرحمن قدس سرہ کا
۱۳۷	استغامت کی تاکید		ارشاد۔ مولانا موصوف کا جوابی خط
	تھوڑی عبادت مداومت کے ساتھ	۱۳۲	میاں صاحب کے نام ..
*	بہتر ہے ..		مولانا عبد اللہ غزنوی قدس سرہ کا
	پچاس برس کی مدت میں نماز تہجد	۱۳۳	ارشاد ..
*	دو بار قضا ہوئی ..		بیعت کا بیان اور اس کی تفصیل
*	شاگردوں کی بیعت ..		اقسام بیعت نبوی۔ بیعت جہاد۔
	باب پنجم		عورتوں کی بیعت امر معروف و نہی
*	اخلاق و عادات وغیرہ کے بیان ہیں	*	عن المنکر پر ..
	آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا		نوحہ نہ کرنے پر بیعت عورتوں سے
۱۳۸	اخلاق ..	۱۳۴	لینی ..
	عادات میں اتباع سنت کی مشق		مردوں کی بیعت امر بالمعروف و
*	اور وضع و انداز ..		نہی عن المنکر پر۔ نماز پڑھنے۔ زکوٰۃ
*	سب و شتم ..		دینے اور مسلمانوں کی خیر خواہی پر
	مہمان داری۔ شیخ محمد حسین مرحوم	*	بیعت ..
۱۳۹	رئیس درجہ نگہ کی دعوت ..	*	اقسام بیعت۔ بیعت طریقت
	فتشی محمد امیر مرحوم رئیس عظیم آباد	۱۳۵	بیعت خلافت ..
۱۴۰	کی دعوت ..	*	پولٹیکل بیعت ..
	میاں صاحب کی دعوت فتشی محمد امیر		میاں صاحب کا طریقہ بیعت۔
*	مرحوم کے ہاں عظیم آباد میں ..		دیپ گنڈ میں بے شمار آدمیوں کی
*	کھانے کی تمیز ..		بیعت۔ ایک صاحب کی بیعت کی
*	فرخ سیر کی شادی اور دلی کی بربادی	۱۳۶	کیفیت ..
	میرزا مظہر جانجاناں قدس سرہ کی		سفر پنجاب میں لوگوں کی بیعت
۱۵۱	تمیز اور نفاست طبع ..	*	چھوٹا ختم قرآن مجید ..

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۵	بنارس میں ملاقات ..	۱۵۱	بے غرضی، فتوے نویسی، سنٹرل سٹیشن کی خدمت .. ..
	قاری فیض نے انیسوں سوالات		حافظ عبد المنان صاحب کی مکرر سفارش کا جواب ..
	میاں صاحب کو دئے میاں صاحب کو پوری اتقان حفظ تھی اور سوال جواب اتقان ہی میں مذکور تھے	۱۵۲	بہن خان ایما چہ دشمن چہ دوست فتووں کی نقل اگر رکھی جاتی تو چار عالمگیری سے زیادہ ہوتی ..
	میاں صاحب کے لکھے ہوئے جواب کی نواب باندہ اور علمائے بڑی تعریف کی .. ..		فتاویٰ اندیری کی ضرورت ..
	نواب باندہ نے میاں صاحب کو باصرہ بلایا .. ..		اصول فتویٰ نویسی ..
	شاہ اسحق صاحب کی ہجرت اور میاں صاحب کی معذرت ..		فتویٰ کے جواب میں کسی کی خاطر نہیں کرتے اور نہ روپیہ لیتے بلکہ اس روپیہ کو رشوت سمجھتے ..
۱۵۶	قاری فیض برندش میاں صاحب کو باندہ نے لکھے .. ..	۱۵۳	دیانت داری اور امانت داری ایک سوائستی روپیوں کی چوری اور اداکاری .. ..
	نواب باندہ کا اصرار نماز عید کے لئے قاری عبد الرحمن کو جب معلوم ہوا کہ جواب میاں صاحب نے لکھے ہیں تو ایسے کشیدہ ہوئے کہ تمام عمر صاف نہ ہوئے .. ..		دوستی اور دوستوں کے ساتھ برتاؤ حافظ قاری فیض کا واقعہ ..
	قاری عبد الرحمن اور میاں صاحب کی بے تکلفانہ ملاقات		قاری عبد الرحمن مرحوم پانی پتی کا محل قاری فیض پر۔ انیس سوالات علم قرأت کے پیرایہ میں۔ قاری فیض کا جواب .. ..
	قاری فیض اور قاری عبد الرحمن دونوں کے ساتھ دوستانہ برتاؤ	۱۵۴	قاری فیض کا بنارس آنا ..
۱۵۰	مولوی زین العابدین مرحوم کی یاد		میاں صاحب کی سند قرآن قاری فیض اور میاں صاحب سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۰	محنت و جفا کشی	۱۵۷	آزادی حق گوئی۔ رسول خدا سے
۱۴۱	اسلامی حیثیت		بڑا کوئی نہیں
"	عہدوں پر شفقت	"	بے تعصبی۔ ابو داؤد پر بحث اور اپنی
"	بچوں پر شفقت۔ لڑکوں کی کشتی	"	غلطی کا اعتراف
۱۴۲	اور انعام	"	مولوی بار علی مرحوم ساکن بارود ضلع
"	لڑکوں کا دھوکا۔ کرنا یا سیکھاں پڑھنا	"	ترہست کا ذکر خیر
"	حافظ ایوب خلیفہ مولوی مس الحق	"	رد تقلید میں مولانا شاہ ولی اللہ اور
"	سے قرآن سننا	۱۵۸	مولانا شہید رحمہما اللہ کی تحریریں
"	لب کی حرکت سے غلط اور صحیح کا	"	معیار الحق کی تصنیف کے بعد
"	اندازہ کرنا لقمہ دینا۔ ایک روپیہ	"	فتویٰ نویسی کے جامہ بدلا
۱۴۳	انعام	"	بحث و مناظرے کی حد نہ رہی
"	ایک لڑکے کا ہنگامہ جھلنا اور پیسہ	"	مفادین نے قرآن و حدیث کی طرف
"	پاتے ہی چل دینا	"	رجوع کیا
"	شرف الدین کے ساتھ برتاؤ۔ مولانا شاہ	۱۵۹	میاں صاحب کی فتح کامل
"	رفیع الدین کے صاحبزادے اور	"	مولوی عبید اللہ صاحب کی تحریریں
"	مفلوک شاہزادگان مغلیہ کا ذکر	"	مولوی سعادت علی صاحب کی رائے
۱۴۴	اہل وطن کا اقامت وطن پر اصرار	"	میاں صاحب کی ہمت کے بارے میں
"	خاندان کی محبت۔ اپنے کنبے کو ہمیشہ	"	مولوی احمد علی صاحب کا اقرار عجیب
"	ساتھ رکھا۔ بدرالاسلام کا انتقال	"	راست بازی اور صداقت
"	مولانا بید شریف حسین مرحوم کے انتقال	"	ہندوستان والا محرب نہیں ہے۔
۱۴۵	پراختیار طال اور مرحوم کے اصوات حمید	"	غدر غدر تھا نہ جہاد
"	بھائیوں اور بھتیجیوں کا ذکر	"	معیار الحق کی اشاعت بنفس نفیس کرنی
"	وطن کی محبت	"	قرآن فاتحہ اور قرآن فاتحہ خلیفہ الامام
۱۴۶	اہل وطن کے ساتھ کیا برتاؤ تھا۔	۱۶۰	کے لئے مبارک

+



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۲	طرز تحریر القاب و آداب ..	۱۶۶	اساتذہ کا ادب .. ..
۱۶۳	کام کرنے کی ہدایت ..		مقراضی ترجمہ اور اساتذہ کے قول
*	شکریہ .. ..	*	سے استناد .. ..
	طلبہ کے حال سے اُن کے مربیوں کو	*	مولانا ابو محمد ابراہیم صاحب کا واقعہ
۱۶۳	خبر دینا .. ..		شاہ ولی اللہ اور مولانا شہید صرف
*	طلباء نے عازمین کے لئے مشورہ		قرآن و حدیث سے استنباط
۱۶۵	تجربہ پیرانہ نو سالہ ..	۱۶۷	مسائل کرتے .. ..
*	سفارش .. ..		شاہ عبدالعزیز صاحب کی بصارت
۱۶۶	تعزیت مناسب حال مکتوب الیہ	*	جوانی میں جاتی رہی ..
	تعزیت کا خط مولوی سید علیم الدین	*	بوستان کی تعریف ..
۱۶۷	مرحوم نگر نسوی کے نام ..	*	مناظرات تلامذہ پرافسوس ..
	سیاں صاحب سے طلبہ اپنے گھر پر	۱۶۸	انتقام کا خیال نہ ہونا ..
	خط لکھوانے مولوی محمد نور باری		سیاں صاحب کی جھوٹے جواب
۱۶۸	کی طرف سے خط اُن کے والد کے نام	*	لکھنے سے منع کرنا ..
	فاضل خراسانی کا قصیدہ :-	*	چشم پوشی - لاہور کی لنگی کا واقعہ
۱۸۱	اہل توحید پر تحقیق سخن درگیرند	*	ساز و سامان دنیا سے بے تعلقی
۱۸۳	طلبہ کے ساتھ شفقت اور ہمدردی	۱۶۹	چائے کی عادت اور ظروف چائے نادر
	درس کے وقت مذاق - صیغہ یا		مخالفین کا اعتراف کہ شیخ کی تھوڑی
*	ترکیب پوچھنا .. ..		صحبت کا اثر بھی نہایت مستقل اور
	لوگ نسخہ کو غصہ کہتے ہیں - لڑکوں کا	*	پائدار ہے .. ..
۱۸۴	امتحان - علماء کا امتحان ..	۱۷۰	مناظرہ .. ..
*	شاہ عطا کریم صاحب کا قصہ		دشمنوں کا اعتراف - ہر مذہب کے
	مولوی عبدالعزیز رحیم آبادی کا سبب جلالت	۱۷۱	مطابق فتوے دینا ..
۱۸۵	پس شریک نہ ہونا اور اُن کا امتحان	*	خط اور خطوں کا جواب لکھنا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	قصیدہ عظمیٰ مولوی امین اللہ مرحوم		خفتہ باشد اور خفیدہ باشد پر الشاء اللہ
۱۹۳	نگر نسوی - ۸۸۰ اشعر کا قصیدہ ہی	۱۸۵	کا لطیفہ .. ..
"	میاں صاحب کو قصیدہ عظمیٰ پورا		مستقل مزاجی - لڑکپن میں پڑھنے
"	حفظ تھا .. ..		کی جانب سے بدشوقی - فقہائے کا
۱۹۸	جنت کی زمین کی تعریف ..	۱۸۶	زمانہ - خدمت حدیث ..
	میاں صاحب کی مختلف فنون کے		پیشیں گوئی - خواب - تعبیر پیشیں
	ساتھ مناسبت ، میاں صاحب کا	۱۸۷	گوئی کا ظہور علی وجہ الاقم ..
"	تجر، وضع بود و باش ..		زندہ دلی اور خوش طبعی - جہانگیر سے
	قواس مختلف کا مجموعہ ، مفرضی ترجمہ		کے جلسے - جوانی کے شوق - تیرنا،
۱۹۸	سادگی، .. ..	۱۸۷	گھوڑا چڑھنا، بدلی میں سونا، ..
	درس کی کیفیت، بیان کے وقت		باغ کی سیر - خاک کی شاہ کا ذکر - شادی
۱۹۹	بجز واج .. ..		کا مشورہ - بیوی کے مقابل میں
	حافظ ابن حجر کے بارہ حوالوں کے	۱۸۸	بجائے .. ..
"	مقابلہ میں بچپن کے حوالے پیش کئے		دلی والے دلی نہیں چھوڑ سکتے
"	یعنی کی ناواقفیت اپنے مذہب سے	۱۸۹	فرخ آباد اور دلی کے کتوں کی حکایت
"	ہدایہ کو کریم یا مکیاں بنا دیا ..	۱۹۰	نسب کا اعتبار ہوتا ہے نہ لپٹن کا
"	صحاح ستہ کو گلستاں بوستاں بنا دیا	"	شاعری کا مذاق .. ..
	صحاح ستہ کے ہر مقام پر جھوٹری		قصاحت و بلاغت شاعرانہ شہرہ دار
"	پڑی ہے .. ..	۱۹۱	کے لئے لازم و ملزوم ہے ..
"	شیخ ابن تیمیہ اور شیخ ابن قیم کا ذکر	"	تحریر دلربا باندہ جاگیرا ..
۲۰۰	شیخ ابن الہمام کا ذکر ..		اصلی شاعروں کے پیٹ ہی سے شاعر
	میاں صاحب مجتہد مطلق ، خدا ربیع	"	پیدا ہوتے ہیں .. ..
	عاشق مزاج ، صوفی اور سچے	"	رجیم آباد میں بیمار پڑنا ..
"	رویش تھے .. ..	۱۹۲	خواجہ میر درد علیہ الرحمۃ کا ذکر ..

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۰	کسی طرح کی فرائض نہیں کی، تسبیح کے نٹنے پر بے چینی ..	۲۱۷	نماز ظہر - نماز کے بعد ہدایہ اور حدیث کا درس - بعد نماز عصر
۲۲۱	درود کی تکلیف بھول گئے ..	۲۱۷	صحیح مسلم کا درس ..
۴	کسی چیز کی حاجت نہیں -	۴	تحریر قناوے - نماز عشا - نماز تہجد -
۴	بیٹی اور نو اسیوں کو وصیت	۴	تحریر قناوے مشکوٰۃ ..
۴	راقم اور مولوی تلمظ حسین صاحب سے دہلی میں بالمشافہ گفتگو	۴	صبح صادق سے پہلے مسجد میں آنا
۴	شاگردوں کا خیال آخر وقت تک	۴	اشعار مناسب حال و مقام پڑھنا
۴	دفن کے بارے میں آپ کی رائے	۴	امراض صعبہ میں بھی معمولات مولانا کا ادا کرنا ..
۲۲۲	امشد جبالہ کی وصیت ..	۴	شکل و شمائل - لباس چھتری کبھی نہیں لگائی - نماز جمعہ کے لئے پایادہ
۱۰	۱۰۔ رجب روز دوشنبہ ۱۳۳۲ھ مطابق	۲۱۸	جامع مسجد جانا - تہجد ..
۱۳	۱۳۔ اکتوبر ۱۳۳۲ھ کو وفات ..	۲۱۹	لباس شہرت ..
۴	جنازے پر از دحام - محلہ شیدی پور میں قبر ..	۴	تندرستی ..
۴	اظہار افسوس - مولانا عبدالجبار غزنوی کی تحریر ..	۴	ڈولی پر مسجد میں آنا - دم بھر میں جیتے ہیں دم بھر میں مرتے ہیں - نقل ساعت قوت بصارت، عینک کبھی نہیں لگائی، بڑھاپے میں تندرستی کی وجہ وفات کا ذکر - مولوی تلمظ حسین صاحب کی رفاقت
۲۲۳	مولانا محمد روح کی تحریر میں - مد باب شرک، محو بدعت، تقلید و رسوم قبیحہ، عمل بالسنتہ، عمل بالحديث، زہد و قناعت، توکل و رضا، صبر و تسلیم و استقامت، ..	۲۲۰	بیمار ہو کر مسجد سے لڑکی کے مکان میں آنا - بے حواسی میں وعظ - داماد، بیٹی اور نو اسیوں نے بڑی خدمت کی ..
۴	محبت، خشیت، تجرید و تفرید، نہ محبت جمع داشت و طبیعت منع، صبر و ایقان ..		



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۹	فتوح - حفظ و صیانت حقوق ختم	۲۰۰	تاریخی مضامین پر لکچر ..
۲۰۹	مال باطل سے اقتدار کلی - تقرب	۲۰۰	مذاہب اربعہ پر فتوے دینا ..
۲۰۹	اغنیاء سے احتراز .. ..	۲۰۰	معاملات مختلفہ العصور کی تشریح
۲۰۹	علم دین کے مشغلہ رکھنے میں درس	۲۰۱	میاں صاحب کی خیالی صورت
۲۰۹	بہتر ہے، درس کے بعد کتب بینی	۲۰۱	زندہ دلی اور زندہ دلی کی وجہ
۲۰۹	اور تالیف .. ..	۲۰۱	میاں صاحب کے اساتذہ ..
۲۰۹	ہم مکتب کا خیال رکھنا ..	۲۰۱	معاصرین علما کا ذکر ..
۲۰۹	طباہی اور مجتہدانہ قابلیت کے ساتھ	۲۰۲	قاریوں، مشائخ کرام اور طبیبانہ
۲۰۹	زمانہ اور سوسائٹی کا موقع دینا ہی	۲۰۳	شاعروں اور خوش نویسیوں کا ذکر
۲۰۹	آومی کو مجتہد مطلق بنا دیتا ہے -	۲۰۳	مصوروں، شاعروں اور اساتذہ
۲۰۹	میاں صاحب کو سب سے زیادہ	۲۰۴	موسیقی کا ذکر ..
۲۱۰	فخر اپنی درویشی پر تھا ..	۲۰۵	چابک سواروں کا ذکر ..
۲۱۰	مناظرہ میں حصہ لینا ..	۲۰۵	میاں صاحب کا اثر دلی میں
۲۱۰	سولوی محمد فصیح صاحب جوہر فارسی	۲۰۶	کھانے کا ذوق صحیح ..
۲۱۱	سے تقلید میں گفتگو ..	۲۰۶	انگریزی تعلیم، سرکاری ملازمت
۲۱۱	باب ششم	۲۰۶	فنانش ..
۲۱۱	درجہ معاش، پابندی اوقات، شکل و	۲۰۶	لقمہ، طیبہ اور لقمہ نجس کی تحقیق
۲۱۲	شامل، تندرستی، وفات، اخبار و سر	۲۰۶	کلاک گھڑی ..
۲۱۲	اخباروں میں وفات کی اشاعت	۲۰۸	تاریکی خبر پر اعتبار ..
۲۱۲	قطعات تاریخ، ..	۲۰۸	لباس میں مختصات قومی کے سوا
۲۱۳	ہدایا و تذویر کی بحث ..	۲۰۸	دوسری قسم کے لباس کا جواز
۲۱۴	قرآن مجید کا درس نماز صبح کے بعد	۲۰۸	اوپلے سے کھانا پکانا
۲۱۴	درس قرآن مجید کے بعد حدیث شریفین	۲۰۸	ملازمت وغیرہ کے اختیار کرنے میں
۲۱۴	کا درس گیارہ بجے تک ..	۲۰۸	مناسب حال اشخاص رائے دینی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۰	فتح مند شہنشاہ کی مثال ..	۲۳۳	قطب عربی مولانا موصوف مضمون مرثیہ
"	بڑا بے میں یادداشت کا عالم۔	"	اخباروں میں وفات کی اشاعت
"	ملکہ اور حافظہ ..	۲۳۶	پانیر ..
۲۳۱	تمام احادیث صحاح پر حافظہ کی قدرت	۲۳۶	علی گڑھ انسٹیٹیوٹ گزٹ کا مضمون
۲۳۲	درس و تدریس سال بھر سے بند تھا	"	مسلم الثبوت محدث، پچاس برس
"	بڑا بے میں بہت ہی کم یاد ہوتے	۲۳۷	سے زیادہ تدریس حدیث کی
"	حافظہ بدستور درست تھا	۲۳۸	اخبار و کیل امرت سر کا مضمون
"	نماز جنازہ میں بارہ تیرہ ہزار آدمی	"	سلف صالحین کی یادگار تھے۔
"	شریک تھے ..	"	علم و عمل زہد و اتقائیں پایہ بلند
"	شہر کے تمام مسلمانان و علماء جنازہ	"	رکھتے تھے ..
۲۳۳	پر موجود تھے ..	"	آثار الصنادید کی تالیف کے وقت
"	مقلدین و غیر مقلدین کے جھگڑے	"	بھی آپ منتخب لوگوں میں دہلی
"	نہ اُٹھتے تو اس سے بھی زیادہ	"	کے تھے، ..
"	علقہ درس وسیع ہوتا	"	اس زمانہ میں آپ کی قدر و قیمت
۲۳۴	قطعات تاریخ وفات ..	"	کیا ہونی چاہئے ..
"	قطب تاریخ عربی مولوی مختار احمد	"	ممالک دور دست سے طلبہ کا آنا
۲۳۵	صاحب ساکن کرہ شیا ضلع مظفر پور	"	اخبار دارالعلوم دہلی کا مضمون
"	عربی قطب تاریخ مولوی حافظ محمد	"	شاہ عبدالعزیز اور شاہ اسماعیل صاحب
۲۳۶	عبدالمنان صاحب غازی پوری سے	"	کے فیض یافتہ۔ حدیث و فقہ اسلام
"	عربی قطب تاریخ مولوی حافظ عبدالرحمن	۲۳۹	کے لائبنی عالم ..
۲۳۷	صاحب بقا غازی پوری سے	"	پچھتر سال درس دیا ..
"	شعر تاریخی زبان عربی مولوی عبدالکرم	"	بے نظیر حافظ الحدیث ..
"	ساکن بندر کوہین محلہ مٹا پٹنیری	"	بے لوث دینی خدمت ..
۲۳۸	ضلع طیار کا ..	"	آٹھ لاکھ معتقد ..

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۷	مولوی عبد الغفور مرحوم دانا پوری	۲۳۸	قطعہ فارسی تاریخ از آغا سبخرطرائی
۲۵۷	عربی قصیدہ .. ..	۲۳۹	قطعہ اردو تاریخ مولوی جمیل احمد
۲۵۸	ایضاً اردو قصیدہ ۴۶ شعروں کا	۲۴۰	منافع مادہ اسے تاریخ
۴	فارسی قصیدہ ابوالستغیل یوسف حسین	۲۴۱	باب ہفتم
۴	صابری کا ۴۰ شعروں کا	۲۴۱	شعرے علام کے قصائد شیخ کی منقبت
۲۵۹	اردو قصیدہ مولوی محمد عبدالرحمن	۲۴۱	میں .. ..
۲۵۹	بقا کا ۳۵ شعروں کا	۲۴۱	قاضی طلا محمد خان کا ذکر
۲۶۰	مولوی ابوالخیر محمد ضمیر الحق آروی کا	۲۴۱	قاضی طلا محمد خان کا پہلا قصیدہ
۲۶۰	اردو قصیدہ ۴۰ شعروں کا	۲۴۱	عربی میں - پورا قصیدہ تین شعروں
۲۶۱	معاصرین علماء مستبرین اور شیوخ	۲۴۱	کا ہے .. ..
۲۶۱	کی رائیں .. ..	۲۴۱	دوسرا قصیدہ عربی ایک سو بارہ
۲۶۱	مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی کا	۲۴۲	شعروں کا منہ .. ..
۲۶۱	سنہ ولادت .. ..	۲۴۲	تیسرا قصیدہ فارسی ۱۹۹ بیتوں کا
۲۶۲	مولانا قدس سرہ کی رائے میں	۲۴۲	منہ .. ..
۲۶۳	کی نسبت .. ..	۲۴۲	چوتھا قصیدہ فارسی چار سو آٹھ
۲۶۳	مولانا شیخ محمد تھانوی کی تحریروں کا	۲۴۲	شعروں کا منہ .. ..
۲۶۳	کی نسبت .. ..	۲۴۲	محمد بن ہاشم سامودی کا عربی قصیدہ
۲۶۳	مولانا علی احمد کی تحریر	۲۴۲	محمد عبدالرحمن بقا کا عربی قصیدہ
۲۶۳	مولانا قاضی بشیر الدین کی تحریر	۲۴۲	مولوی علی نعمت پھلواروی کا عربی
۲۶۳	غایۃ الکلام میں .. ..	۲۴۲	قصیدہ .. ..
۲۶۳	مولانا شیخ احمد شرقی کا خط	۲۴۲	ایضاً دوسرا عربی قصیدہ
۲۶۵	شیخ عبداللہ بن ادیس السنوسی کا خط	۲۴۲	مولوی عبد الجبار عمر پوری کا
۲۶۵	شیخ احمد بن احمد بن علی التونسلی المغربی	۲۴۲	عربی قصیدہ .. ..
۲۶۵	کی رائے میں صاحب کی نسبت	۲۴۲	۲۵۵



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۷	اولاد و احفاد شیخ علیہ الرحمہ	۲۷۵	شیخ ابو علی محمد بن ہاشم سامرودی کا خط
۲۷۹	برادران شیخ	۲۷۶	مولانا سخاوت علی مرحوم جون پوری کی رائے
۲۸۱	میاں صاحب کے فدائی	۲۷۷	مولانا احمد علی مرحوم سہارن پوری کا خط
۲۸۲	ضمیمہ اول	۲۷۸	شیخ حسین بن القاضی العلماہ
۲۸۳	تصنیف و تالیف	۲۷۹	محسن بن محمد الیمانی کے خطوط
۲۸۴	معیار الحق پر ریویو	۲۸۰	شیخ حسین صاحب کا استفتاء بھیجنا
۲۸۵	اسلام میں اختلاف	۲۸۱	مولانا سید شریف حسین صاحب مرحوم کی سند شیخ حسین صاحب کی
۲۸۶	اہل حدیث اور اہل الرائے	۲۸۲	لکھی ہوئی
۲۸۷	مولوی شبلی نعمانی کی تغلیط	۲۸۳	مولوی محمد عبدالحی مرحوم لکھنؤی کا خط
۲۸۸	اہل حدیث اور اہل الرائے کے اختلاف کی توضیح بطور مثال کے	۲۸۴	نواب صدیق حسن خان مرحوم کی سند
۲۸۹	اندلس اور قرطبہ میں مذہب اہل حدیث کا رواج	۲۸۵	مولانا عبداللہ غزنوی قدس سرہ کے دو رویا صالحہ
۲۹۰	اقسام تغلیط کی تفصیل	۲۸۶	غایۃ المقصود کی عبارت
۲۹۱	ہندوستان میں حدیث کا رواج	۲۸۷	شعبۃ التواریخ کی عبارت
۲۹۲	ملاطابہر صاحب مجمع البحار شیخ عبدالحق اور شاہ ولی اللہ علیہم الرحمہ کا ذکر	۲۸۸	فقہ مذاہب اربعہ پر عبور
۲۹۳	معیار الحق پر ریویو	۲۸۹	میاں صاحب کی نسبت استفتا
۲۹۴	معیار الحق کی خصوصیت	۲۹۰	اور اُس کا جواب
۲۹۵	انتباہ - میاں صاحب پر غلط بہتان	۲۹۱	دوسرا جواب استفتا
۲۹۶	معیار الحق کی تردید اور اُس تردید کی چار تردیدیں		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۶	کاسوال .. ..	۲۹۶	مولوی ابوالحسنات محمد عبدالحی
"	فتوحات مکہ کی عبارت تقلید کے	"	مرحوم مکلفی کا خط بنام مولوی
"	بارے میں .. ..	"	سید امیر حسن مرحوم اغلاط انحصار الحق
۳۰۷	میاں صاحب کی زندگی کی پھپھی	"	کے بارے میں .. ..
۳۰۸	چوتھائی صدی .. ..	"	امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی تابعیت کی بحث
۳۰۹	بقیہ بحث تقلید مباح .. ..	"	تقلید کی بحث .. ..
۳۱۰	قسم ثالث تقلید شخصی جو واجب	"	مطلق تقلید کسی غیر معین مجتہد
۳۱۱	سمجھ کر کی جائے .. ..	"	اہل سنت کی واجب اور صحیح ہے
۳۱۲	قسم رابع تقلید جو قرآن و حدیث	۲۹۷	بالاتفاق آست .. ..
۳۱۳	صحیح کے مقابل کی جائے .. ..	۲۹۸	اجتہاد ائمہ اربعہ پر ختم نہیں ہوگا
۳۱۴	چہ مقدمے جس سے ثابت ہوتا ہے	"	ائمہ اربعہ کے بعد بہت لوگ مجتہد
۳۱۵	عدم التزام مذہب معین .. ..	"	مستقل قبور المذہب ہوئے
۳۱۶	فتوحات مکہ کی عبارت .. ..	۲۹۹	ہیں .. ..
۳۱۷	تلفیق کی بحث .. ..	"	تقلید مذاہب ائمہ اربعہ پر نہ اجماع
۳۱۸	انتقال ایک مذہب سے دوسرے	۳۰۰	بسیط ہوا ہے نہ اجماع مرکب
۳۱۹	مذہب کی طرف .. ..	۳۰۱	اجماع کی تعریف فتوحات مکہ میں
۳۲۰	ایک مذہب پر استمرار لازم نہیں	۳۰۲	ائمہ اربعہ کے سوا دوسرے مجتہدوں
۳۲۱	قلتین کی بحث .. ..	۳۰۳	کی تقلید کا جائز ہونا .. ..
۳۲۲	حدیث قلتین کی صحت پر ائمہ	"	تقلید کی چار قسمیں ہیں۔ واجب،
۳۲۳	حدیث کی جوہر شہادتیں .. ..	۳۰۴	مباح، بدعت، شرک
۳۲۴	تحقیق معنی قلد .. ..	"	رسالہ ثبوت الحق الحقیق کا ذکر
۳۲۵	دہ دروہ کی بحث .. ..	"	تقلید شخصی کے بارے میں راقم
۳۲۶	غسل و اسفار کی بحث .. ..	۳۰۵	کی رائے .. ..
۳۲۷	ظہر کا وقت ایک ہی مثل تک ہے	"	واقعۃ الفتویٰ واقعۃ البلوئے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	آسام - برہما - بمبئی - سندھ - سورت	۳۳۸	جمع بین الصلوٰتین فی السفر
۳۳۹	گجرات - ناگور .. ..		ضمیمہ دوم
۳۴۰	مدراں .. ..	۳۳۹	مختصر فہرست تلامذہ ..
۳۵۰	پنجاب .. ..	۳۴۰	صوبہ بہار .. ..
	ضلع امرت سر - مولانا عبداللہ	۳۴۱	صوبہ بنگال .. ..
۳۵۱	غزنوی اور ان کے رویا ..		بمبئی - پنجاب - مالک متحدہ آگرہ
۳۵۲	ضلع پانی پت - پاک پٹن - پشاور	۳۴۲	واوہ .. ..
	جھیل - ضلع دہلی - مولانا سید		راجپوتانہ - حیدر آباد - ولایت
۳۵۳	شریف حسین مرحوم .. ..	۳۴۳	کابل .. ..
۳۵۴	ڈیرہ اسماعیل خان - راولپنڈی		فہرست تلامذہ صوبہ بہار بقید
	ضلع سیالکوٹ - شاہ پور - فیروز پور	۳۴۴	سکونت .. ..
	فروکہ - کشمیر - ضلع گرداس پور	۳۴۵	آرہ - ضلع پٹنہ .. ..
۳۵۸	ٹالہ - ضلع گوجرانوالہ ..		ضلع سارن - ضلع مظفر پور
	لاہور - ضلع لودھیانہ - مظفر آباد	۳۴۶	سوتیماری - ضلع درجہ ..
۳۵۹	لٹان - وزیر آباد - ہزارہ ..	۳۴۷	ضلع منگیر - ضلع گیا ..
۳۶۰	ہوشیار پور .. ..	۳۴۸	بنگال .. ..
	مالک متحدہ آگرہ و اوڈھ ..		ضلع بردوان - ضلع چاٹ گام
۳۶۰	ضلع اعظم گڑھ .. ..	۳۴۸	ضلع دیناج پور - ضلع ڈھاکہ
	اکبر آباد - امیر راجپوتانہ - الہ آباد		ضلع رام پور بولیہ - ضلع راج شاہی
	امروہہ - بجنور - بدایوں - بلند شہر	۳۴۹	ضلع رنگ پور .. ..
۳۶۱	بلیا - بنارس .. ..	۳۴۹	ضلع سلیمٹ - کلکتہ ..
	پیلی بھیت - ٹونک راجپوتانہ	۳۴۹	ضلع مرشد آباد .. ..
۳۶۲	جون پور - جلیسر - خرجو - سسوان	۳۵۰	ضلع ندیہ .. ..
۳۶۳	سہارن پور - شاہ بہاں پور	۳۵۰	ضلع نصیر آباد .. ..



۲۹۶

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۴	ولایت کابل - کابل - باجوڑ - پاکستان - بخارا - سمرقند - غزنی	۳۴۴	غازی پور - فتح پور - فرخ آباد - کان پور - گورکھ پور - لکھنؤ وادودہ
۳۴۵	قندھار - " - " - توقند - کاشغر - ہرات -	۳۴۵	پچھلی شہر - مراد آباد - مظفرنگر - میرٹھ
۳۴۶	جزیرہ جہان - حجاز - سامرود - سنوس - نجد -	۳۴۶	رام پور - " - " - حیدر آباد - " - " -
۳۴۷		۳۴۷	چین تبت - " - " -

المکتبۃ الرحمانیہ  
۹۹... جے ماڈل ہاؤس - لاہور  
نمبر ۳۷۷.....

